

امام اعظم

ابو حنیفہ نعمان بن ثابت

تحقیق و تنقید کی روشنی میں



297.9923

1551

94905

علامہ محمد نور سلطان القادری

No. _____

Dated 12-1-66.



JAMIA ISLAMIA
Bahawalpur.

حضرت علامہ محمد نور سلطان القادری

جامعہ اسلامیہ، بہاولپور میں زمانہ طالب علمی کی یادگار تصویر

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

امام اعظم

ابو حنیفہ نعمان بن ثابت

تحقیق و تنقید کی روشنی میں

مقالہ تخصص

علامہ محمد نور سلطان قادری

پیش کردہ جامعہ اسلامیہ بہاولپور

بالہو پبلیکیشنز

لاہور - حضرت سلطان باہو - کوئٹہ

Marfat.com

ISBN: 978-969-9039-11-9

297.9923

جملہ حقوق محفوظ بحق پیران صاحب رسالہ

1551
9555

مقالہ: امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت (تحقیق و تنقید کی روشنی میں)

مقالہ نگار: محمد نور سلطان القادری متعلم درجہ تخصص فقہ و قانون سال دوم جامعہ اسلامیہ بہاول پور

نگران مقالہ: پروفیسر ڈاکٹر پیرزادہ سید محمد حسن شیخ الادب جامعہ اسلامیہ بہاول پور

سن نگارش: ۱۹۶۶ء

اشاعت اول: ۹/رمضان المبارک ۱۴۳۱ھ - ۱۹/اگست ۲۰۱۰ء

معاون خصوصی: صاحبزادہ محمد منصور سلطان

ناشر: سلطان محمد مشتاق سالم

تہذیب و تزئین: سلطان ارشد القادری

سرورق: محسن سلطان

ویرایش: سلطان محمد نواز ناصر علامہ ذاکر ہاشمی

ہدیہ: ۱۲۰ روپے

تقسیم کار

بাহو پبلیکیشنز، لاہور، حضرت سلطان باہو، کوئٹہ 0300-9386739

ارمغان باہو، دربار حضرت سلطان باہو، ضلع جھنگ - فون: 0333 7807626

بাহو کلکیشنز، جامعہ انوار باہو، بھکر - فون: 0453514092 - 0346 7872592

فہرست مضامین اجمالی

الف

1

تقدیم عہد

مقدمہ

3

امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت

5

نام و سن و اادت

6

کیا امام صاحب غلام رہے؟

8

نیت

9

بشارت

11

امام صاحب کا تابعی ہونا

17

امام صاحب کی عملی زندگی

18

امام صاحب کی عملی زندگی کے متعلق مولانا شبلی کا نظریہ

20

ایک اعتراض اور اس کا جواب (بحوالہ حدیث لَمْ يَقْفَهُ مِنْ قِرَاءِ الْقُرْآنِ فِي أَقْلٍ مِنْ ثَلَاثٍ)

25

تین دن و رات سے کم وقت میں ختم قرآن کرنے والے حضرات

38

امام صاحب کا تقویٰ

41

خطیب کے نظریہ پر ابن خلکان کی تنقید

42

امام صاحب کی عربی و انی (بحوالہ کلام: وَلَوْ قَتَلَهُ بَابَا قَيْسٍ)

43

کیا امام صاحب صاحب رائے تھے؟

45

امام صاحب کو اسحابِ رائے میں شمار کرنے کا پس منظر

46

رائے اور حدیث کا باہمی تعلق

48

کیا امام صاحب حدیث پر اپنے قیاس کو مقدم کرتے تھے؟

51

جمع ائمہ قیاس فرمایا کرتے

51

علامہ خوارزمی کا نفیس کلام

53

فقہ حنفی کا کوئی مسئلہ خلاف حدیث نہیں

54

صحابہ سے روایت

58	عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت حدیث
60	عبداللہ بن الحارث سے روایت حدیث
61	ایک شبہ اور اس کا ازالہ
62	انس بن مالک سے روایت
62	علامہ شبلی کا اعتراض اور اس سے جواب (امام صاحب کی صحابہ سے روایت کے بارہ میں)
65	مُحَمَّدِ شَيْنِ كَا قَاعِدَه (رَاوِی الْاِتِّصَالِ مُقَدَّمٌ عَلٰی رَاوِی الْاِرْسَالِ وَالْاِنْقِطَاعِ)
65	ایک اعتراض اور اس کا جواب
66	صحت سماع کی عمر
71	ضروری گزارش
72	حرف آخر (دارقطنی اور خطیب کے اقوال کا رد)
73	جرح و تعدیل کی تفصیلی بحث
73	اظہار حقیقت
75	ایک شبہ کا ازالہ (دربارہ تَقْدِیْمُ الْجُرْحِ عَلٰی التَّعْدِیْلِ)
78	ابن ابی حاتم کی روایت پر اجمالی کلام
81	لمحہ فکریہ
84	امام صاحب اور علم حدیث
88	علو سبب میں آپ کا مقام
89	امام صاحب کی تصانیف
93	کتاب الآثار
94	امام صاحب کی تصانیف کا مقام
96	آپ کی وفات
97	قضاء حوائج اور قبر امام
98	امام صاحب کی کرامت
99	مزار پر قبہ اور اس کے قریب مدرسہ
100	مراجع البحث والتحقیق
105	تقاریظ

تقدیم عہد

نومبر ۱۹۶۶ء کو میں دربار حضرت سلطان باہو میں اپنے گھر میں ہی تھا کہ عزیز محترم صاحبزادہ محمد نور سلطان القادری جامعہ اسلامیہ بہاولپور میں فقہ و قانون میں تخصص کے لئے اپنا گراں مایہ رسالہ جمع کرانے کے بعد اُس کی ایک کاپی میرے سپرد کر گئے۔ میں نے اس رسالہ کو ایک گرانقدر علمی کام کے طور پر اپنے ذاتی کتابخانہ میں محفوظ کر لیا۔ دو سال بعد میں نے اپنے زمانہ طالب علمی سے فرصت پا کر بلوچستان کے محکمہ تعلیم کے کالجز میں خدمات سرانجام دینا شروع کر دیں اور ساتھ ہی حضرت سلطان باہو قدس اللہ سرہ العزیز کی زندگی، آثار و تعلیمات پر تحقیقی مقالات و تصانیف و تراجم کا کام بھی تیز تر کر دیا۔ ان دینی علمی و صوفیانہ تالیفات کو شائع کراتے ہوئے مجھے ان کا وہ رسالہ بھی یاد آنے لگا جو میرے پاس ایک ناپ شدہ مخطوطہ کی صورت میں موجود تھا اور مجھے احساس ہوا کہ یہ تو ایک ایسی امانت ہے جسے شائع کر کے طلباء، اساتذہ اور دانشوروں کے استفادہ کے لئے مجھے پیش کرنا چاہیے، اور پھر جب مزید معلومات حاصل ہوئیں کہ صاحب مقالہ صاحبزادہ محمد نور سلطان القادری نے اس کی کوئی کاپی اپنے گھریا ذاتی لائبریری میں بھی نہیں رکھی بلکہ ان کے پاس جو ایک کاپی تھی وہی میرے سپرد کر دی تھی تو مجھے شدت سے احساس ہونے لگا کہ اس کی طباعت اب مجھ پر لازم ہو چکی ہے۔

اکیسویں صدی عیسوی کے آغاز سے میں نے باہو پبلی کیشنز کے نام سے ایک اشاعتی ادارہ بھی قائم کر لیا جس میں میرے فرزند سلطان محمد مشتاق سالم بڑی دلجمعی سے مصروف کار ہو گئے اور اب اس محفوظ امانت کو میں نے ظاہر کر لیا۔ طباعت کی تیاری کے لئے عزیز سلطان محمد نواز ارشد، صاحبزادہ سلطان محمد نواز ناصر (فرزند علامہ محمد نور سلطان القادری) اور مولانا علامہ ذاکر ہاشمی نے فیصل آباد میں کمپوزنگ کرائی اور احسن طور پر پروف ریڈنگ بھی کی۔ چنانچہ اس ادارہ کے تحت اس گرانہما تصنیف کو شائع کرنے کا اہتمام کر کے میں اپنے عہد سے عہدہ براہور ہا ہوں۔

عزیزی صاحبزادہ محمد نور سلطان (۱۹۴۲ء-۲۰۰۶ء) سے عمر میں چار سال بڑا ہوں مگر علمی و تعلیمی بھاگ دوڑ میں ہم دونوں کی ہم خیالی نہ صرف ہم آہنگی تک جا پہنچی تھی بلکہ پوری بے تکلفی اور بیباکی بھی ہم دونوں میں آچکی تھی، علمی سوالات اور مباحث تک ہو جاتے۔ اُن کے انوار العلوم ملتان اور شجاع آباد میں درس کے ایام جب تھے تو میں ایمرسن کالج ملتان میں مصروف تعلیم تھا وہ جامعہ اسلامیہ بہاولپور میں داخل ہوئے تو میں لاء کالج لاہور میں اور پھر پنجاب یونیورسٹی لاہور میں مجو تعلیم تھا۔ بہر حال وہ جامعہ اسلامیہ بہاولپور سے فقہ و قانون میں ڈگری لے چکے تو میں بھی اپنی پوسٹ گریجویشن کے

مرافل سے گزر کر ملازمت میں آ گیا۔ انہیں حضرت سلطان محمد مشتاق (ف ۱۹۶۷ء) نے بھکر میں جامعہ غوثیہ سلطانیہ بھکر کا مہتمم مقرر کر کے عملاً دینی خدمات کی راہ پر گامزن کر دیا۔

۲۔ اُن کا رسالہ مذکورہ ”امام اعظم ابوحنیفہ نعمان بن ثابت“ پر ایک اہم مقالہ ہے۔ جس میں انہوں نے امامؑ کے افعال و اعمال کا ایک تحقیقی جائزہ پیش کیا ہے۔ اس تحقیق میں انہوں نے وہ گوشے جو پردہ اخفا میں رہے ہیں اس کو زیادہ توجہ دی ہے۔ اس تحقیقی مقالہ میں جن نکات پر حضرت امامؑ کی زندگی، افعال و اعمال (جس سے مراد امام ممدوحؑ کا تقویٰ و ریاضت ہی ہے) کو جو مورد تنقید بنایا گیا اور انہیں غیر واضح و مبہم کرنے کی کوشش کی گئی تھی، اُس کے رد میں اُن کا مقالہ بڑا بصیرت افروز ہے جس سے انہوں نے پورے حوالہ جات اور دلائل کے ساتھ اُن ابہامات کو ختم کر کے امامؑ کی زندگی و افعال و اعمال کو شفاف طور پر پیش کر کے ایک بڑی دینی خدمت سرانجام دی ہے۔ جن نکات پر انہوں نے پورے مباحث سے یہ رسالہ لکھا ہے ان میں ولادت، عقد موالاة، فارسی النسل ہونا، تابعی ہونا، اعمال و ریاضت، تقویٰ اور صاحب الزائے حدیث پر رائے و قیاس کی نفی جیسے عنوانات پر عرق ریزی کی ہے۔ حضرت امام باقرؑ اور حضرت امام جعفر صادقؑ سے ملاقاتوں کا اثبات اور ان ائمہ کرامین سے قیاس پر گفتگو بڑی ذمہ داری سے پیش کی ہے۔ سماع حدیث کی عمر اور وفات و مقام وفات کا تعین بھی زیر بحث لائے۔ انہوں نے ان تنقیدیات کے جواب میں بطور خلاصہ ابن عبد البر کی محققانہ رائے پیش کر کے امامؑ کی شخصیت اور ان کے افعال کو روشن کر دیا کہ: ”اگر کسی ہستی کے متعلق لوگوں میں اختلاف ہو جائے تو یہ اختلاف اس ہستی میں کسی قدح یا مذمت کا موجب نہیں بلکہ اس کی شرافت کی دلیل ہے۔ مثال کے طور پر حضرت علیؑ کی ذات گرامی کے متعلق لوگوں کے دو گروہ پیدا ہو گئے تھے اور دونوں بوجہ افراط و تفریط کے ہلاک ہو گئے۔“ صاحب مقالہ نے حضرت امامؑ کے حدیث میں حزم احتیاط پر بھی بخوبی لکھا ہے۔ ان کی تصانیف پر روشنی ڈالی ہے اور آخر میں زیارت قبر امامؑ کی برکات بھی بیان کئے ہیں۔ یہ رسالہ صاحبزادہ محمد نور سلطان نے رئیس الجامعہ سید حامد حسن بلگرامی کی تجویز پر پیرزادہ ڈاکٹر سید محمد حسن الادب جامعہ اسلامیہ بہاولپور کی نگرانی میں مرتب کیا ہے۔ دونوں کا شمار فاضل علماء اور اہل تصوف میں ہوتا ہے۔

۳۔ حضرت امام اعظم کوئی (۸۰ھ-۱۵۰ھ) کی شخصیت اسلامی تاریخ میں ایک مینارہ نور ہے جن پر مذکورہ رسالہ کو پیش کرنے سے پہلے تبرکات ان کی ذات و خدمات پر کچھ آگئی کر دینا قارئین کے استفادہ اور دلچسپی کے لئے ضروری خیال کرتا ہوں۔ شیخ فرید الدین عطارؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوحنیفہؒ روضہ مصطفیٰ ﷺ پر گئے اور سلام پیش کیا ”السلام علیک یا سید المرسلین“ تو روضہ مبارک سے آواز آئی ”وعلیک السلام یا امام المسلمین“ امامؑ نے ایک تو گوشہ نشینی اختیار کرنے کا سوچا تھا اور لوگوں سے الگ تھلگ رہنے کا تہیہ کیا تھا اور لباس صوف پہن رکھا تھا تا کہ توجہ صرف قبلہ حقیقی کو رہے۔ خواب میں دیکھا کہ فرمان ہوا ”اے ابوحنیفہ! جان لو کہ خدا تعالیٰ نے تمہیں میری سنتوں کو زندہ کرنے کو اس جہان میں پیدا کیا ہے گوشہ نشینی ترک کر دو باہر آؤ“ امامؑ جب خواب سے بیدار ہوئے تو اجتہاد درس اور فتاویٰ میں مشغول ہو گئے (تذکرۃ الاولیاء)۔

ص ۱۸۶ 'مرآة الاولیاء' (ص ۲۵۵) شاہ ابوالحسن زید فاروقی دھلوی اپنی تصنیف "سوانح بے بہائے امام اعظم ابوحنیفہ" میں لکھتے ہیں کہ امام وہ ہستی ہیں جن پر دیگر تینوں امام فقہ متفق ہیں اور فقہ جعفریہ کے امام حضرت امام جعفر صادقؑ آپ کے مرشد تھے اور مراحل سلوک و طریقت اُن سے دو سال میں طے کئے۔ شیخ محمد یعقوب صاحب کتاب مرآة الاولیاء نے بھی اس تحقیق سے اتفاق کیا ہے۔ امام مالکؒ مدینہ منورہ میں آپ کے منتظر رہتے اور اُن سے رات بھر مذاکرات کرتے اور فرمایا "بے شک وہ بہت بڑے فقیہ ہیں" امام شافعیؒ اور امام حنبلیؒ آپ کے شاگردوں امام محمدؒ اور امام یوسفؒ کے علوم سے خوشہ چین تھے۔ حضرت امام جعفر صادقؑ کے احوال میں لکھا ہے کہ امام ابوحنیفہ نے کہا ہے: "مَا رَأَيْتُ افقه من جعفر بن مُحَمَّد" کہ میں نے حضرت جعفر صادقؑ فرزند محمد باقرؑ سے زیادہ فقیہ کسی کو نہیں پایا۔ امام شافعیؒ نے فرمایا: "النَّاسُ فِي الْفِقْهِ عِبَالُ ابی حنیفہ" کہ فقہ میں لوگ ابوحنیفہ کے محتاج ہیں۔ بلاشبہ تفقہ الدین پر کام کر کے امام نے اُمتِ مسلمہ پر احسانِ عظیم کیا ہے۔ امام ممدوحؒ نے ستر ہزار سے زیادہ احادیث فراہم کئے، تراویح ہزار مسائل کا استنباط کیا جن میں اڑتیس ہزار کا تعلق عبادات سے اور باقی معاملات پر ہیں۔ بخاری اور مسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے طبرانی نے حضرت ابن مسعودؓ سے ابو نعیم شیرازی نے قیس بن ثابت بن عبادہ سے روایت حاصل کی ہے کہ "اگر ایمان ثریا کے پاس ہوتا تو فارس کی اولاد میں سے بعض لوگ وہاں سے حاصل کر لیتے۔" (ترجمہ مرآة شرح مشکوٰۃ ص: ۲۸۷) بخاری اور مسلم کی روایت کے مطابق "قسم ہے اُس کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اگر دین ثریا میں لٹکا ہوا ہوتا تو فارس کا ایک شخص اُس کو وہاں سے حاصل کر لیتا۔" یہ فارسی النسل بالاتفاق حضرت امام اعظم ابوحنیفہ ہیں۔ حضرات مجتہدین ائمہِ راہین فقہاء مکرمین نے اپنی جان اپنی اولاد اپنا مال اپنا شرف شریعتِ مطہرہ پر قربان کر دیا جن میں امام ابوحنیفہؒ ص ۱۸۶ اول میں آتے ہیں۔ اُن کے پیش نظر یسروا و لا تعیسروا اور بَشُرُوا و لا تَنْفَرُوا یعنی آسان کرو مشکل نہ بناؤ خوش خبری سناؤ نفرت نہ لاؤ کا فکر و عمل ہی سامنے رہا۔

تجارت میں حضرت امامؒ کی امانت داری کا ایک واقعہ ملاحظہ ہو: حضرت امامؒ اپنی دکان میں تھے ایک شخص نے ریشمی کپڑا طلب کیا آپ نے اپنے فرزند حماد سے کپڑا دکھانے کو کہا وہ کپڑا لائے اور دکھاتے وقت انھوں نے "صلی علیٰ مُحَمَّد" کہا۔ عرب ممالک میں یہ مبارک جملہ مقامِ تحسین میں بولا جاتا ہے حضرت امامؒ نے اپنے فرزند سے یہ کلمہ تحسین سنا تو فرمایا: تم نے اس کپڑے کی تعریف کر دی اب تم اس کپڑے کو اٹھاؤ اور اُس گاہک کے ہاتھ وہ کپڑا فروخت نہیں کیا۔ شفیقؒ نے بیان کیا: میں ابوحنیفہ کے ساتھ کسی طرف جا رہا تھا راستہ میں ایک شخص نے آپ کو دیکھا اور وہ دوسرے راستہ پر جانے کی کوشش کرنے لگا۔ آپ نے اُسے آواز دی اور وہ آپ کے پاس آیا۔ آپ نے اُس سے کہا کہ تم دوسرے راستہ کی طرف کیوں مڑ گئے تھے؟ اُس نے کہا کہ میں نے آپ سے دس ہزار درہم قرض لئے تھے اور بہت دن گزر گئے اور میں تنگ دست ہو گیا ہوں لہذا مجھ کو آپ سے حیا آئی۔ آپ نے کہا: سبحان اللہ! تمہارے حالات اتنے بگڑ

گئے ہیں تو میں نے وہ ساری رقم تم کو دی اور میں اُس پر اللہ تعالیٰ کو گواہ کرتا ہوں۔ تم مجھ سے اپنے کو نہ چھپایا کرو اور تم نے جو رحمت برداشت کی ہے اس سے مجھ کو معاف کر دو۔

ابو حنیفہؒ مسائل کا استنباط اور استخراج جس طرح کرتے تھے ان کے پیش نظر ہمیشہ ارشاد نبوی (ﷺ) ”يَسِّرُوا وَلَا تَعْسِرُوا“ آسانی پیدا کرو سختی نہ کرو ہی رہا۔ استحسان بھی امام ابو حنیفہؒ کا پسندیدہ طریق استخراج ہے۔ اصول سنیہ (چھ اصولوں) کے بعد امام ابو حنیفہؒ تعامل یعنی مسلمانوں کے طور طریقوں اور ان کے تعامل کو رجوع کرنا پسند فرما کر بھی استنباط فرماتے۔ ابو حنیفہؒ پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم فقہ کی تدوین کی ہے۔ امام نے قرآن اور قرآن سے قیاس اور اجتہاد کو قانون سازی کی بنیاد قرار دے لیا تھا۔ بقول علامہ سراج الدین ابو حفص عمر الغزنوی (۷۰۴ھ-۷۷۳ھ) ”تمام قضات اور تمام عادل افراد زندہ ہوں یا مردہ اپنے احوال عامہ میں حضرت امام اعظم مجتہد مقدم کی تقلید کے محتاج ہیں۔“ حضرت امام ربانی مجتہد دالہ ثانی (رح) اپنے مکتوبات کے دفتر دوم کے مکتوب ۵۵ میں فرماتے ہیں: ”ابو حنیفہ کے مقابلہ میں دوسروں کو باوجود ان کے علم و کمال تقویٰ کے بچوں کی طرح سمجھتا ہوں۔ معاملہ پروردگار کے سپرد ہے۔“

حضرت امام ابو حنیفہؒ کی سیاسی زندگی پر بھی ایک نظر ڈالتے ہیں۔ جناب مناظر حسن گیلانی، امام کی سیاسی زندگی پر (ترجمان القرآن - ج: ۱۶ کے مطابق) لکھتے ہیں کہ ابراہیم بن عبد اللہ جس نے بصرہ میں انقلاب کا علم بلند کیا تھا اہل بیت میں سے تھے ان سے منسوب مکتوب کو بوسہ دیا تو اُس پر منصور عباسی نے آپ کو زہر پلوادیا۔ شام بن عبد الممالک اموی کے مقابلہ میں حضرت زید بن علی کے خروج پر بھی امام صاحب مؤخر الذکر کے طرف دار ہوئے اور فوجی امداد میں خطیر رقم بھیجی، گویا آپ کے علم و زہد نے دین و ملت کی سیاسی ضروریات سے بے حس نہ کیا۔ عمر بن عبد العزیز کے اسلامی انقلاب سے قبل امام صاحب علم کلام میں مباحث فرمایا کرتے تھے مگر اس انقلاب پر انہوں نے علم کلام کے مسائل اور جھگڑے ترک کر دیئے اور اسلاف کے شرائع قوانین و فقہ کو متوجہ ہو گئے۔ عمر بن عبد العزیز کی خلافت اڑھائی سال رہی اور پھر اموی خلفاء اپنی پرانی ڈگری پر چلنے لگے جو امام صاحب کے لئے مشکلات کا باعث بنتے گئے۔ یزید بن عبد الممالک اموی کے گورنر کوفہ ابن ہبیرہ نے امام کو کوڑے لگوا کر شدید زخمی کیا۔ ایسے حالات میں امام صاحب نے صرف علمی انقلاب برپا نہ کیا بلکہ عملی انقلاب بھی لائے۔ امویہ اور عباسیہ ہردو خلافتوں کے ادوار میں کوئی عدل پسند عالم قاضی بننے کو تیار نہ تھا کیونکہ خلیفہ اور اُس کے درباری فیصلوں میں مداخلت کرتے تھے امام صاحب بھی ایسے عہدہ کو قبول کرنے سے انکار کر چکے تھے۔

علامہ محمد اقبالؒ کے مطابق امام ابو حنیفہؒ کے مکتب فقہ نے ان اختلافی مباحث کو اپنے اندر سمونے ہوئے بھی خود کو اپنے بنیادی اصولوں میں مکمل طور پر آزاد رکھا اور یہ کسی بھی دوسرے مسلم فقہی مکتب کے مقابلے میں ہر قسم کے حالات سے عہدہ براہونے کے لئے زیادہ تخلیقی قوت کا حامل ہے۔ مگر اپنے ہی مکتب فقہ کی روح کے برعکس عصر حاضر کے کٹھنی فقہاء

نے اپنے بانی یا اُن کے فوراً بعد کے فقہاء (غالباً مراد امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ ہیں) کی تعبیرات و تشریحات کو اسی طرح دوامی تصور کر لیا جس طرح امام ابو حنیفہؒ کے اولین نقادوں (امام مالکؒ اور امام شافعیؒ) نے ٹھوس معاملات کے بارے میں دیئے گئے اُن فیصلوں کو قطعی اور دوامی بنالیا تھا۔ اگر صحیح طور پر سمجھا اور نافذ کیا جائے تو کھفی مکتبہ فقہ کا یہ بنیادی اصول یعنی قیاس جسے شافعیؒ نے درست طور پر اجتہاد ہی کا دوسرا نام کہا ہے قرآنی تعلیمات کی حدود کے اندر مکمل طور پر آزاد ہے اور بطور اصول اس کی اہمیت اس حقیقت سے عیاں ہے کہ متعدد فقہاء کے نزدیک جیسا کہ امام قاضی شوکانی ہمیں بتاتے ہیں خود حضور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ میں بھی اس کی اجازت تھی۔ (تجدید فکریات اسلام۔ ص: ۲۰۹، ۱۰)

ڈاکٹر محمود احمد غازی نے بھی آئمہ اربعہ میں باہمی احترام و عمل پر خوبصورت واقعہ نقل کیا ہے کہ امام شافعیؒ اور امام ابو حنیفہؒ کے درمیان بعض معاملات میں اختلاف ہے مگر دونوں کے ہاں اسلام کا اور شریعت کا اصل مزاج ملتا ہے۔ مثلاً امام شافعیؒ یہ سمجھتے تھے کہ فجر کی نماز کی دوسری رکعت میں رکوع سے کھڑے ہو کر قنوت پڑھا جانا چاہئے اور وہ فجر کی نماز میں قنوت پڑھنے کو لازمی سمجھتے تھے اور آج بھی جہاں شوافع کی اکثریت ہے جیسے انڈونیشیا، ملائیشیا، اور مصر وغیرہ وہاں فجر کی نماز میں قنوت پڑھا جاتا ہے۔ ابو حنیفہؒ اس کو اس لئے درست نہیں سمجھتے تھے کہ اُن کی رائے میں جن احادیث سے نماز فجر میں قنوت پڑھا جانا معلوم ہوتا ہے وہ ایک خاص واقعہ کے متعلق تھیں اُن سے کوئی دائمی حکم ثابت نہیں ہوتا۔ ایک مرتبہ امام شافعیؒ کا بغداد آنا ہوا۔ اُن کے دوران قیام ایک روز انہوں نے اُس جگہ نماز فجر پڑھی جہاں امام ابو حنیفہؒ درس دیا کرتے تھے تو صبح کی نماز پڑھاتے ہوئے انہوں نے قنوت نہیں پڑھا۔ لوگوں کے استفسار پر فرمایا: اس صاحب قبر کی رائے کے احترام میں نہیں پڑھا۔ (محاضرات قرآنی۔ ص: ۳۰۳-۳۹۲)

اللہ تعالیٰ ہمیں اپنے اسلاف کی تعلیمات سمجھنے اور اُس پر عمل کرنے کی توفیق ارزانی فرماوے آمین۔

ڈاکٹر سلطان الطاف علی

دربار حضرت سلطان باہو، جھنگ (پنجاب)

مُحَمَّدُ الْمُبَارَكُ مَوْرَعَةُ: کیم جمادی الاول ۱۴۳۱ھ / ۱۶ اپریل ۲۰۱۰ء



بسم اللہ الرحمن الرحیم

مقدمہ

مجھے اس امر کا اظہار کرتے ہوئے بجا طور پر مسرت ہے کہ میں باوجود اپنی کم مائیگی اور بے بضاعتی کے ایک جلیل القدر ہستی کے متعلق قلم اٹھا رہا ہوں۔ میری مراد ”امام الائمہ“ امام اعظم رحمہ اللہ علیہ کی ذات گرامی سے ہے۔ مجھے حضرت موصوف کے افعال و اعمال کا بنظر تحقیق جائزہ لینا ہے۔

یہ بجا ہے کہ اس سے قبل اس موضوع پر علماء اعلام نے بہت کچھ لکھا لیکن بایں ہمہ مجھے جس انداز میں گزارشات پیش کرنا ہیں وہ دیگر مُصنّفین کے طرزِ تحریر سے قدرے مختلف ہے چنانچہ عموماً تذکرہ نگار حضرات نے امام صاحب کے فضائل و مناقب کو جمع کرنے اور ان کے فقہی اقوال کو مرتب کرنے پر زور دیا ہے اور اپنے مخصوص ذوق کی بنا پر تنقیدی پہلو کی طرف بہت کم توجہ دی ہے لیکن ہم نے خصوصی طور پر سیرت امام کے اسی گوشہ کو اجاگر کرنے کی کوشش کی ہے جس کے متعلق مختلف مکاتب فکر کی طرف سے تنقیدی بوچھاڑ کی وجہ سے کچھ پردہ سا پڑ چکا تھا۔ اس مقصد کے پیش نظر آپ کے حالاتِ زندگی پر زور دینے کی بجائے آپ کے اُن احوال و افعال کی تفصیل و تشریح کو زیادہ ضروری سمجھا ہے جنہیں تحقیقی اور تنقیدی اصولوں کے پیش نظر خصوصی اہمیت حاصل تھی۔ اس سلسلہ میں صرف حنفی مکتب فکر کے اکابر کے ارشادات پر اکتفا نہیں کی کیونکہ انھیں ”حبک الشی یعمی ویصم“ بہرِ کثافت حضرات ناقابلِ اعتماد ٹھہراتے ہیں بلکہ اس سلسلے میں اُن لوگوں کے آراء و اقوال سے زیادہ اعتنا کیا ہے جو فقہی ذوق اور اندازِ اجتہاد میں امام اعظم سے اختلاف کے باوجود اُن کی جلالتِ علمی اور وقتِ نظری کے مداح ہیں۔

مقالہ میں اس امر کا بھی خاص خیال رکھا گیا کہ جب کسی کے قول سے استدلال کیا جائے تو اُس کا ترجمہ بھی حاشیہ میں درج کر دیا جائے تاکہ اُس کے کلام کا صحیح وزن قائم ہو سکے اور مقامِ استدلال میں کوئی کوتاہی باقی نہ رہے۔

حتی الوسع کوشش کی گئی ہے کہ جب کس کا نام پہلی دفعہ مقالہ میں آئے وہیں اُس کا ترجمہ بھی درج کیا جائے۔

کہیں کہیں ایسا بھی ہوا ہے کہ صاحب ترجمہ کے قول کی اہمیت کے پیش نظر کسی دوسرے مقام پر اُس کا تعارف کرادیا گیا تاکہ قول کی اہمیت کا مصنف کی شخصیت سے باسانی تقابل کیا جاسکے۔

مجھے یہ لکھتے ہوئے بھی پوری طرح مسرت ہے کہ میرے اس مقالے کی نگرانی میرے اُستادِ مُعظّم جناب پیرزادہ سید محمد حسن صاحب پی ایچ ڈی شیخ الادب جامعہ اسلامیہ نے فرمائی۔ اُنہوں نے بحث و تحقیق کے مراجع کی نشاندہی میں اپنی وسعتِ علمی کی بنا پر جس طرح مُشفقانہ رہنمائی فرمائی، اُن کا میں تہ دل سے شکریہ ادا کئے بغیر نہیں رہ سکتا،
فجزاہ اللہ احسن الجزاء

نور سلطان قادری



امام اعظم

ابو حنیفہ نعمان بن ثابت

تتقیو و تنقیب کد روشند میر



نام و سن ولادت

حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا نام عثمان ہے آپ کے والد کا اسم گرامی حضرت ثابت ہے۔ آپ کے سن ولادت میں اختلاف اقوال پایا جاتا ہے۔ علامہ خوارزمی^۱ نے آپ کے سن ولادت کے متعلق دو قول دیئے ہیں۔ حضرت حسن خلال^۲ کا قول ہے کہ آپ کی پیدائش ۶۱ھ میں ہوئی، علامہ خوارزمی اس قول کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں^۳۔

هَذَا الْقَوْلُ تَفَرَّدَ بِهِ الْحَسَنُ الْخَلَّالُ فَأَمَّا الْقَوْلُ الْمَشْهُورُ أَنَّهُ، وَلِدَ سَنَةَ ثَمَانِينَ الْخ

یعنی ”حضرت کے سن ولادت میں ۶۱ھ کا قول یہ ایسا قول ہے جو اکیلے حسن خلال نے کیا ہے۔ قول مشہور یہی

ہے کہ آپ کا سن ولادت ۸۰ھ ہے۔“

علامہ عینی^۴ نے آپ کے سن ولادت میں ۸۰ھ کے قول کو صحیح قرار دیتے ہوئے بتایا کہ بعض لوگوں نے آپ کا سن پیدائش ۷۰ھ بھی بتایا ہے^۵۔ ابن خلکان^۶، علامہ سیوطی^۷، ابن کثیر^۸، علامہ ذہبی^۹ وغیرہم نے بھی ۸۰ھ کو آپ کا صحیح سن

(۱) آپ محمد بن محمود (ابو المود) ہیں ۵۹۳ھ خوارزم میں پیدا ہوئے بغداد میں کافی عرصہ تک درس دیا، المستند فی شرح مسند الامام ابی حنیفہ

جس کا دوسرا نام جامع مسانید ہے تصنیف فرمائی۔ خوارزم جرجانیہ بستی میں ایک محلے کا نام ہے۔ ۶۵۵ھ میں وفات پائی۔ معجم البلدان ۳-۴: ۴۷۴

(۲) آپ حسن بن محمد (ابو محمد) بغدادی ہیں ۳۵۲ھ میں پیدا ہوئے بڑے محدث اور حافظ گزرے ہیں ۴۳۶ھ میں وفات پائی۔ معجم المؤلفین ۳-۴: ۲۸۰

(۳) جامع مسانید الامام اعظم ۲۱: ۱

(۴) آپ محمود بن احمد بن موسیٰ القاہری الحنفی (بدالدین ابوالثنا) ہیں۔ بڑے مفسر محدث اصولی تھے ۷۲۲ھ میں پیدا ہوئے، بخاری کی

شرح عمدۃ القاری (۲۱ جلد) رمز الحقائق شرح کنز الدقائق اور زین الجالس (۸ جلد) قابل ذکر تصانیف فرمائیں، ۸۵۵ھ کو وصال ہوا۔ حسن

الحاضرہ ۱-۲: ۱۵۰۔ معجم المؤلفین ۱۲-۱۵۰

(۵) عمدۃ القاری ۵۲: ۳

(۶) آپ احمد بن محمد بن ابراہیم (شمس الدین ابوالعباس) الشافعی ہیں ۶۰۸ھ میں پیدا ہوئے۔ وفیات الاعیان اور کئی تصانیف فرمائیں۔

دمشق میں تدریس کا کام کیا، مصر اور شام کے قاضی بھی رہے ۶۸۱ھ میں وفات پائی۔ ہدیۃ العارفین ۱۰: ۹۹، الاعلام ۱۱: ۲۱۲

(۷) آپ عبدالرحمن بن کمال الدین (ابوبکر) ہیں ۸۰۹ھ میں پیدا ہوئے، جمع علوم میں ماہر تھے تمام فنون میں کثرت سے تصانیف فرمائیں

تصانیف کی تعداد ۶۰ سو تک پہنچتی ہے۔ ہدیۃ العارفین ۱: ۵۳۴

(۸) آپ اسماعیل بن عمر بن کثیر دمشقی قرشی ہیں حافظ حدیث اور فقیہ گزرے ہیں تصانیف میں البدایہ والنہایہ تفسیر قرآن اور الاجتہاد فی

طلب الجہاد قابل ذکر ہیں۔ کلتیۃ ابو القدح اور لقب عماد الدین ہے ۷۷۴ھ میں دمشق میں وفات پائی۔ الاعلام ۱: ۱۳۸

(۹) آپ کا نام محمد بن احمد ہے ۶۷۳ھ میں پیدا ہوئے محدث و مؤرخ تھے میزان الاعتدال تذکرۃ الحفاظ سیر النبلاء قابل قدر تصانیف

فرمائیں ۷۴۸ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ الرسالة المستطرفة ۲۰: ۱۵۴، ہدیۃ العارفین ۲: ۱۵۴

کیا امام صاحب غلام رہے ؟

امام صاحب کے نسب کے ساتھ عام کتب میں مولیٰ بنی تیم اللہ کے الفاظ پائے جاتے ہیں جس سے مقصد صرف یہ ہے کہ آپ نے بنی تیم اللہ کے ساتھ عقد موالاة کیا تھا، لیکن چونکہ مولیٰ غلام کو بھی کہتے ہیں اس لئے بعض لوگوں کو غلط فہمی ہوئی اور انھوں نے یہ سمجھ لیا کہ آپ بنی تیم اللہ کے غلام رہے، بلکہ بعض جلیل القدر اعلام بھی عجلت کے سبب اس نظریہ کا شکار ہو گئے حالانکہ صورت حال اس کے برعکس ہے اور اس جگہ مولیٰ کا لفظ مولیٰ موالاة کے معنی میں ہے۔

لُغَتِ عرب میں مولیٰ کا لفظ کثیر معنی میں مستعمل ہوتا ہے جس کا ذکر کتب لغت میں پوری وضاحت سے موجود ہے^۲ علامہ نووی^۳ نے اس سلسلہ میں مولیٰ کے سولہ معانی نقل کئے ہیں جو حسب ذیل ہیں^۴ :

رَبٌّ، مَالِكٌ، سَيِّدٌ، مُنْعَمٌ، مُعْتَقٌ، نَاصِرٌ، مُجْتَبٍ، تَالِيعٌ، جَارٌ، ابْنُ الْعَمِّ، حَلِيفٌ، عَقِيدٌ، صَهِيرٌ، عَبْدٌ، مُنْعَمٌ عَلَيْهِ، مُعْتَقٌ۔

جب لفظ مولیٰ کا استعمال حلیف (مولیٰ الموالاة) کے معنی میں بھی ہوتا ہے تو پھر اس کی کیا وجہ ہے کہ ہم صرف لفظ مولیٰ کو دیکھ کر یہ طے کر لیں کہ اس سے مراد مولیٰ عتاق (غلام) ہی ہے۔

امام طحاوی^۵ نے امام صاحب سے بالسنہ ایک روایت نقل کی ہے جس سے یہ بات پوری طرح بے غبار ہو جاتی ہے کہ آپ کے حق میں مولیٰ کا استعمال حلیف ہی کے معنی میں ہے۔ علامہ طحاوی کی پوری روایت ملاحظہ ہو^۶ :

قال عبد الله بن يزيد المقرئ فيما سمعت بكار بن قتيبة يقول قال ابو عبد الرحمن المقرئ

(۱) وفیات الاعیان: ۲: ۱۶۵، تمییز الصحیفہ: ۳۶، تذکرۃ الحفاظ: ۱۵۲، البدایہ والنہایہ

(۲) القاموس المحیط: ۴: ۴۰۱، لسان العرب: ۱۵: ۴۰۶-۴۱۷

(۳) آپ یحییٰ بن شرف (ابو زکریا محی الدین) النووی الشافعی ہیں۔ نووی جو ران کے علاقے میں ایک بستی ہے جو دمشق سے دودن کی مسافت پر ہے۔ بستان العارفین فی القصوف، تہذیب الاسماء واللغات، منہاج شرح مسلم بن حجاج، ریاض الصالحین، قابل قدر تصانیف، فرمائیں - ۶۳۱ھ میں پیدا ہوئے اور ۶۷۶ھ میں وفات پائی۔ ہدیۃ العارفین: ۲: ۵۲۴

(۴) تہذیب الاسماء واللغات: ۲: ۱۹۶

(۵) آپ احمد بن محمد بن سلامہ (ابو جعفر) المصری الطحاوی ہیں ۲۲۹ھ یا ۲۳۹ھ میں پیدا ہوئے۔ امام مزنی سے علم فقہ حاصل کیا مگر ان کے مسلک سے الگ ہو کر حنفی بن گئے۔ تصانیف میں کتاب احکام القرآن (۲۰ سے زائد جلدوں میں ہے) شرح معانی الآثار، مشکل الآثار، شرح جامع کبیر، شرح جامع صغیر قابل ذکر ہیں۔ ابوقاسم طبرانی اور ابن مقرئ نے آپ سے روایت کی، ابن اثیر کا خیال ہے کہ صعید مصر میں ایک بستی طحا ہے جس کی طرف آپ منسوب ہیں امام سیوطی نے کہا کہ یہ بستی طحوط ہے ۳۲۱ھ میں فوت ہوئے۔ تاج التراجم: ۸، الرسالة المستطرفة: ۳۸

(۶) مشکل الآثار: ۴: ۸۴

اتيت ابا حنيفه قال لي من الرجل قلت رجل من الله عليه بالاسلام فقال لي لا تقل هكذا
ولكن وال بعض هذه الاحيائهم انتم اليهم فاني كنت انا كذا لك (قال ابو جعفر) ولم
يسمع بكار الحديث من المقرئ ولكن حدثني محمد بن جعفر بن محمد بن اعين قال
سمعت احمد بن منصور الرمادي يقول سمعت المقرئ يقول ثم ذكر هذا الحديث ١ ھ

”عبداللہ بن یزید^۱ کا قول جیسا کہ میں نے بکار بن قتیبہ^۲ سے سنا یہ ہے کہ ابو عبد الرحمن مقرئ نے فرمایا کہ میں
امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ نے مجھ سے فرمایا تم کون ہو؟ میں نے عرض کی ایسا شخص ہوں جسے خدا نے
دولت اسلام سے نوازا ہے (نومسلم ہوں)۔ امام صاحب نے فرمایا: یوں نہ کہا کرو بلکہ ان قبائل میں سے کسی سے موالات
کی نسبت کر دو پھر تیری نسبت بھی ان ہی کی طرف ہو جائے گی کیونکہ میں بھی تو ایسا ہی تھا۔ ابو جعفر (امام طحاوی کی کنیت
ہے) فرماتے ہیں: بکار نے یہ بات خود مقرئ کی زبانی نہیں سنی مگر مجھے محمد بن جعفر بن محمد بن اعین^۳ نے بیان کیا کہ انھوں
نے احمد بن منصور رمادی^۴ سے سنا وہ فرماتے تھے کہ میں نے ابو عبد الرحمن مقرئ^۵ سے سنا پھر انھوں نے اس واقعہ کا ذکر کیا
امام صاحب کا ارشاد (فسانی كنت انا كذلك) اس امر کو پوری طرح بے نقاب کر رہا ہے جسے ہم ہدیہ
ناظرین کرا آئے ہیں۔ یہ ایک حقیقت ہے کہ امام صاحب فارسی النسل ہیں اور کبھی بھی غلامی کی قید و بند میں مبتلا نہیں
ہوئے۔ حضرت اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ^۶ سے روایت ہے فرماتے ہیں ۷:

ان ثابت بن النعمان من ابناء فارس الاحرار والله ما وقع علينا رق قط ولد جدی فی سنة

ثمانین ذهب ثابت الى الامام علي بن ابي طالب صغيراً فدعاه له بالبركة فيه وفي ذرية

- (۱) آپ امام صاحب کے اصحاب سے ہیں امام صاحب سے ۹ صد احادیث سنیں، مناقب للکردری ۱۹۰۲ ابن سعد ابن حبان نسائی نے آپ کی
توثیق کی۔ ۲۱۲ یا ۲۱۳ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تہذیب التہذیب ۸۴:۶
- (۲) ۱۸۲ھ میں بصرہ میں پیدا ہوئے، ابوداؤد طیالسی و دیگر اعلام سے حدیث سنی بلند پایہ فقیہ تھے۔ کتاب الشروط کتاب الماحضور السجلات کتاب
الوثائق و دیگر قابل قدر تصانیف فرمائیں۔ ۲۹۰ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ حسن الماحضہ ۲۶۴:۱ الفوائد البھیہ ۵۵
- (۳) آپ کی کنیت ابو بکر ہے ۲۱۲ھ میں پیدا ہوئے۔ نسائی ابو جعفر طحاوی ابن عدی نے آپ سے روایت کی۔ آپ حنفی و بغدادی ہیں ۳۰۰ھ
میں آپ دارقانی سے رحلت فرما گئے۔ تہذیب التہذیب ۹۵:۹
- (۴) خلیلی ابن حبان دارقطنی نے آپ کی توثیق کی۔ ابن ماجہ ابن شریح ابی حاتم نے آپ سے حدیث سنی خلق قرآن کے مسئلہ میں آپ کا
مذہب توقف تھا۔ ۲۶۵ھ میں وفات پائی۔ تہذیب التہذیب ۸۳:۱
- (۵) یہ عبداللہ بن یزید المقرئ کی کنیت ہے۔

- (۶) آپ نے اپنے والد اور حسن بن زیاد سے علم فقہ حاصل کیا مالک بن مغول عمر بن زر قاسم بن معن سے روایت کی آپ سے عمر بن ابزاہیم نسلی
وغیرہ نے روایت حدیث کی بصرہ میں قاضی رہے۔ ۲۱۲ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تاج التراجم ۱۷-۱۸
- (۷) تہذیب الاسماء واللغات ۲۱۷:۳ وفيات الاعیان ۱۶۳:۲ مقدمہ ہدایہ ۵: ۵ روز الخار ۶۵:۱ تمییز الصحیہ ۲

وَنَحْنُ نَرْجُو أَنَّ اللَّهَ أَنْ يَكُونَ اللَّهُ اسْتِجَابَ ذَلِكَ فِينَا ۝

”حاصل یہ کہ ہم فارس کے اُن احرار سے ہیں جنہیں کبھی بھی غلامی سے دو چار نہیں ہونا پڑا۔ میرے دادا (امام صاحب) کی پیدائش ۸۰ھ میں ہوئی۔ امام صاحب کے والد ثابت ابھی بچے ہی تھے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت نے اُن کے لئے اور اُن کی اولاد کیلئے دُعا فرمائی۔ ہمیں اُمید ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت کی اُس دُعا کو ہمارے حق میں قبول فرمایا۔“

امام صاحب کے ارشاد: فانی کنت انا كذلك اور حضرت اسماعیل بن حماد بن ابی حنیفہ کے فرمان ”واللہ ما وقع علينا رِق قط“ کے باوجود یہ کہنا کہ امام صاحب بنی تیم اللہ کے غلام تھے ضد و ہٹ دھرمی نہیں تو اور کیا ہے؟ بعض حضرات نے یہ ثابت کرنے کے لئے کہ امام صاحب کے حق میں مولیٰ کا لفظ حلیف (مولی الموالاة) کے معنی میں ہے علامہ نووی کی طرف نسبت کرتے ہوئے لکھا کہ اُنھوں نے تصریح فرمائی ہے کہ مولیٰ کا لفظ زیادہ تر حلیف ہی کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔

فقیر راقم الحروف عرض پرداز ہے کہ میں نے بذاتِ خود تہذیب الاسماء واللغات (جس کا کہ اُنھوں نے حوالہ دیا تھا) کے متعلقہ مقامات کو پورے غور و غوض سے مطالعہ کیا مگر علامہ نووی کی اس تصریح پر مطلع نہ ہو سکا۔
کُنُیْتُ :

آپ کی کُنُیْتُ ابو حنیفہ^۲ ہے۔ ۲۰ (بیس) یا ۳۰ (تیس)^۳ علماء اعلام کا بھی اسی کنیت ابو حنیفہ سے کتب میں ذکر ملتا ہے۔ آپ کی اس کنیت کے سلسلے میں لوگوں نے مختلف آراء قائم کیں۔ تمام کو بالانفصیل درج کرنے کا مقام نہیں صرف ابن حجر مکی کا کلام جو ان تمام آراء کو جامع ہے ذکر کئے دیتے ہیں^۴ :

(۱) اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ ابتداء علامہ شبلی نعمانی نے علامہ نووی کی طرف نسبت کرتے ہوئے لکھا کہ علامہ نووی نے تہذیب الاسماء واللغات کے مقدمہ میں لکھا ہے کہ مولیٰ کا لفظ زیادہ تر حلیف ہی کے معنی میں مستعمل ہوتا ہے سیرت النعمان: ۲۱۔ علامہ شبلی نعمانی کے حوالے پر اعتماد کرتے ہوئے جناب عبدالرشید نعمانی نے بھی لکھا کہ ”واضح رہے کہ مولیٰ کا لفظ جیسا کہ علامہ نووی نے تہذیب الاسماء واللغات کے مقدمہ میں تصریح کی ہے اگرچہ زیادہ تر حلیف اور مولی الموالاة ہی کے معنی میں مستعمل ہے الخ“۔ امام ابن ماجہ اور علم حدیث: ۳۔ اندازہ ہے کہ جناب عبدالرشید نعمانی نے اصل کتاب کی طرف رجوع نہیں فرمایا ورنہ حضرت موصوف اپنی عادت کے مطابق اس بات کا حوالہ بھی کتاب مذکور سے درج فرماتے جیسا کہ بقیہ مقامات پر ان کا طریق رہا ہے کہ جہاں کسی کتاب کا حوالہ دیا حاشیہ میں صفحہ و جلد کا پورا ذکر کیا۔

(۲) القاموس المحیط: ۱۳۴:۳ اقرب الموارد: ۲۳۹

(۳) الخیرات الحسان: ۲۲

(۴) الخیرات الحسان: ۲۲

اتفقوا على ان كنيته ابو حنيفة مونت حنيف وهو الناسك او المسلم لان الحنف الميل و المسلم مائل الى الدين الحق قيل سبب بكنيته بذلك ملازمته للدواة السماة حنيفة بلغة العراق وقيل كانت له بنت تسمى بذلك ورد بانه لا يعلم له ولد ذكر ولا انثى غير حماد

”علماء نے اس امر پر اتفاق کیا ہے کہ آپ کی کنیت ابو حنیفہ ہے۔ حنیفہ حنیف کی مونت ہے۔ حنیف عابد مسلم کو کہتے ہیں، کیونکہ حنف کے معنی مائل ہونے کے ہیں اور مسلم بھی دین حق کی طرف مائل ہوتا ہے۔ بعض کا کہنا ہے کہ آپ کی کنیت ابو حنیفہ اس لئے قرار پائی کہ آپ ہمیشہ ایک دوات اپنے پاس رکھا کرتے اور دوات کو لغتِ عراق میں حنیفہ کہتے ہیں، بعض نے کہا کہ آپ کی ایک صاحبزادی تھی جس کا نام حنیفہ تھا (ابن حجر فرماتے ہیں) کہ اس قول آخر کا رد کر دیا گیا کہ امام صاحب کی اولاد میں سے سوائے حضرت حماد کے کسی صاحبزادے یا صاحبزادی کا ذکر نہیں مل سکا۔“

امام صاحب کی تشریف آوری کی بشارت آنحضرت ﷺ نے کئی سال پہلے دی تھی :

علامہ سیوطی نے مکمل ایک باب میں اُن احادیث کا ذکر فرمایا جن میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے آپ کی پیدائش کی بشارتیں دی تھیں، فرماتے ہیں :

اقول قد بشر النبي ﷺ بالامام ابي حنيفة في الحديث الذي اخرج ابو نعيم في الحلية عن ابي هريره رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لو كان العلم بالشريا لتناول رجال من ابناء فارس اه

”اگر علم شریا پر بھی ہوگا تو بھی فارس کے کچھ لوگ اس کو حاصل کر لیں گے۔“

اس حدیث کو علامہ سیوطی نے قدرے اختلاف الفاظ کے ساتھ بروایت حضرت قیس بن سعد بن عبادہ القاب^۲ کے حوالے سے نقل کیا اور بروایت ابن مسعود^۳ طبرانی^۴ سے نقل کرنے کے بعد بتایا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ والی حدیث

(۱) تمییز الصحیفہ : ۳-۴

(۲) یہ احمد بن عبد الرحمن (ابوبکر) البیرونی م ۴۰۷ھ کی تصنیف ہے۔ صاحب کتاب بہت بڑے محدث اور حافظ حدیث تھے شیراز میں

وفات پائی، کتاب کا نام القاب الروات ہے۔ کشف الظنون : ۱۵۷ : ۱۳۲ : ۱۳۲ : ۲۶۳ : ۲۶۳ : ۲۶۳

(۳) آپ حضرت عمرؓ سے پہلے اسلام لانے سے پہلے آپ کا شمار حضرات عشرہ مبشرہ میں ہوتا ہے۔ آپ نے متعدد صحابہ سے بھی

روایت حدیث کی ۳۲ ہدیثیں آپ کا وصال ہوا۔ اسد الغابہ : ۲۵۶ : ۳ : الاستیعاب : ۹۸۷ : ۳

(۴) آپ سلیمان بن احمد (ابو القاسم) ۲۶۰ھ میں پیدا ہوئے حافظ حدیث تھے۔ شام عراق میں خلق کثیر سے استفادہ کیا تصانیف میں

معاجم ثلاثہ کبیر اوسط صغیر دلائل النبوة اور کتاب الاوائل قابل ذکر ہیں ۳۶۰ھ میں اصہبان میں فوت ہوئے۔ معجم المؤلفین : ۲۵۳ : ۴

بخاری^۱ و مسلم^۲ اور حضرت قیس بن سعد بن عبادہ والی حدیث معجم کبیر طبرانی میں موجود ہے۔ ان تمام روایت کو نقل کرنے کے بعد بتایا :

فهذا اصل يعتمد عليه في البشارة والفضيلة نظير الخديثين الذين في الامامين ويستغنى به

عن الخبر الموضوع ۱ ھ

”حاصل یہ کہ یہ دلائل اس قابل ہیں کہ ان سے حضرت امام صاحب کی بشارت پورے وثوق سے ثابت ہوتی ہے جیسا کہ دیگر دو احادیث سے امام مالک و امام شافعی کے حق میں بشارت سمجھی جاتی ہے ان احادیث کے ہوتے ہوئے اخبار موضوع کی کوئی حاجت نہیں۔“

علامہ سیوطی کے تلمیذ شامی^۳ کا قول علامہ شامی^۴ اور عبدالحی لکھنوی^۵ نے یوں نقل کیا ہے :

قال ما جزم به شيخنا من ان ابا حنيفة هو المراد من هذا الحديث ظاهر لا شك فيه لانه

لم يبلغ من ابناء فارس في العلم مبلغه احد ۱ ھ

”خلاصہ یہ کہ ہمارے شیخ کا یہ فرمانا حضرت امام صاحب ہی اس حدیث سے مراد ہیں بلاشبہ صحیح ہے کیونکہ ابناء

فارس میں اس مقام علم کو کوئی دوسرا نہیں پہنچا۔“

علامہ ابن حجر مکی نے علامہ سیوطی اور ان کے تلمیذ کے مندرجہ بالا اقوال نقل کرنے کے بعد ان پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا ۷ :

وفيه معجزة ظاهرة للنبي ﷺ حيث اخبر بما سيقع ۱ ھ

”یہ آنحضرت ﷺ کا معجزہ ہے کہ آپ نے ہونے والے واقعہ کی پہلے سے خبر دی۔“

(۱) بخاری شریف: جلد ۲:

(۲) اصل روایت یوں ہے ”لو كان العلم بالثريا لذهب به رجل من ابناء فارس او قال من ابناء فارس حتى يتناولوه ۱ ھ“ مسلم شریف ۳۱۲۲

(۳) آپ محمد بن یوسف بن علی (شمس الدین) دمشقی ہیں بڑے محدث و مورخ گزرے۔ سبل الہدیٰ والرشاد عقود المعین، عین الاصابہ قابل ذکر تصانیف ہیں ۹۳۲ھ میں فوت ہوئے۔ الاعلام: ۸:

(۴) آپ محمد امین بن عمر الدمشقی ۱۱۹۸ھ میں پیدا ہوئے خفی فقیہ تھے۔ تصانیف میں رد المحتار منہ الخالق علی بحر الرائق و شرح الکافی قابل ذکر ہیں ۱۲۵۲ھ میں فوت ہوئے۔ ہدیۃ العارفین: ۲:

(۵) آپ کا نام محمد بن محمد بن عبد الکریم (ابو الحسنات عبدالحی) ہے ۱۲۶۳ھ میں پیدا ہوئے۔ النافع الکبیر الادوار الرفوع طرب الاماثل قابل ذکر تصانیف فرمائیں بڑے مورخ اور فقیہ خفی گزرے ہیں ۱۳۰۴ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ معجم المؤلفین: ۱۱: ۲۳۵:

(۶) مقدمہ ہدایہ ۶:

(۷) الخیرات الحسان: ۱۵:

امام صاحب کا تابعی ہونا :

اللہ تعالیٰ نے جہاں امام صاحب کو دیگر کمالات علمیہ و عملیہ سے نوازا تھا وہاں انھیں یہ شرف بھی عطا فرمایا تھا کہ جن لوگوں نے آنحضرت ﷺ کا دیدار کیا، امام صاحب اُن کی زیارت سے مشرف ہوئے۔ یہ امر تو بہر حال مسلم ہے کہ آپ تابعی ہیں، البتہ جن صحابہ کی زیارت سے آپ کو تابعی ہونے کی فضیلت حاصل ہوئی، اُن کے اعداد و شمار میں اختلاف ہے۔ علامہ موفق فرماتے ہیں^۱ :

قلت اورد المشانخ رحمهم الله ان ابا حنيفة راي سبعة من الصحابة وسمع منهم وهذا وهم فانه لم ير الامة

یعنی ”مشانخ کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب نے سات صحابہ سے ملاقات کی اور اُن سے احادیث بھی سنیں، لیکن یہ ایک وہم ہے، کیونکہ آپ نے چھ صحابہ سے شرف ملاقات حاصل کیا ہے۔“
ابن کثیر فرماتے ہیں^۲ :

انه ادرک عصر الصحابة وراى انس بن مالک قبل وغيره وذكر بعضهم انه روى عن سبعة من الصحابة ۱ ھ

”امام صاحب نے صحابہ کا زمانہ پایا، انس بن مالک کی زیارت بھی کی، بعض کا کہنا ہے کہ اُن کے علاوہ دیگر صحابہ کو بھی امام صاحب نے دیکھا، بعض دیگر نے کہا کہ امام صاحب نے سات صحابہ کرام سے احادیث بھی سنی ہیں۔“
خطیب^۳ جسے امام صاحب سے حد درجہ کا تعصب تھا، اُس سے بھی امام صاحب کی تابعیت کا انکار نہ ہو سکا، چنانچہ ابن خلکان اُن کے متعلق لکھتے ہیں^۴ :

وذكر الخطيب في تاريخ بغداد راي انس بن مالک ۱ ھ

”خطیب نے تاریخ بغداد میں لکھا ہے کہ امام صاحب نے انس بن مالک کی زیارت کی۔“

علامہ ذہبی نے بروایت ابن سعد^۵ حضرت انس بن مالک سے امام صاحب کی متعدد بار ملاقات کا ذکر ان

الفاظ میں کیا ہے^۶ :

- (۱) مناقب للموفق ۲۸۰:۱
(۲) البدایہ والنہایہ ۱۰۷:۱۰
(۳) آپ احمد بن علی البغدادی (ابو بکر) ہیں تصانیف میں تاریخ بغداد الجامع للاحلاق الراوی وآداب السامع کے علاوہ ۹۷ کتب کا ذکر ملتا ہے
(۴) وفیات الاعیان ۱۶۳:۲
(۵) آپ محمد بن سعد (ابو عبد اللہ) البصری ہیں حلقہ حدیث تھے ابن عیینہ ولید بن مسلم سے شرف روایت پایا، ابن ابی لدنیا، احمد بن یحییٰ البلازری وغیرہ نے آپ سے روایت حدیث کی تصانیف میں طبقات کبریٰ قابل ذکر ہے ۲۳۰ھ میں عمر ۶۲ سال وفات پائی۔ تذکرۃ الحفاظ ۲:۲
(۶) تذکرۃ الحفاظ ۱۵۲:۱

رای انس بن مالک غیر مرۃ لما قدم علیہم الکوفہ رواہ ابن سعد

”آپ نے متعدد بار انس بن مالک کو دیکھا جب کہ وہ کوفہ تشریف لائے انس سعد نے ایسے ہی روایت کیا ہے۔“

ملا علی قاری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تابعی کی وہ تعریف بیان کرنے کے بعد جسے علماء نے اختیار کیا ہے فرماتے ہیں^۲ :

وبہ یندرج الامام الاعظم فی سلك التابعین فانه قدرای انس بن مالک وغیرہ من الصحابہ الخ
”اسی تعریف تابعی سے امام صاحب کا شمار بھی تابعین کے گروہ میں ہوگا کیونکہ انھوں نے حضرت انس بن مالک و دیگر صحابہ کرام کو دیکھا۔“ آگے چل کر ملا علی قاری فرماتے ہیں^۳ :

فمن نفی انه تابعی فاما من التبع القاصر او التعصب الفاتر ۱ھ

”جس شخص نے امام صاحب کے تابعی ہونے کا انکار کیا تو یا تو اس کی جستجو ناقص تھی اور یا اسے امام صاحب سے بے حد تعصب تھا۔“

صاحب ہدایہ^۴ کے قول: لا تقبل شہادہ من یسب السلف کے تحت ابن ہمام^۵ لکھتے ہیں^۶ :

(لا تقبل شہادہ من یسب السلف) کا لصحابہ والتابعین و منهم ابو حنیفہ و کذا العلماء ۱ھ
”جو شخص کہ سلف کو گالی دیتا ہے اس کی گواہی قبول نہیں۔ سلف مثل صحابہ اور تابعین انہیں تابعین میں سے امام ابو حنیفہ بھی ہیں علماء بھی سلف میں شامل ہیں۔“

علامہ اکمل الدین الباری رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ^۷ بھی صاحب ہدایہ کے قول مذکور کی شرح میں اسی مفہوم کو ان الفاظ میں درج فرماتے ہیں^۸ :

(۱) آپ علی بن سلطان محمد القاری الہروی (نور الدین) ہیں فقیہ حنفی تھے تہ مانیف میں شرح صحیح شرح مشکوٰۃ (مرقات) شرح ہدایہ نزہۃ الخاطر القاری مناقب سیدی عبدالقادر الزبدہ فی شرح القصیدہ المردہ قابل ذکر ہیں ۱۰۱۳ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ ہدیۃ العارفین: ۱: ۷۵۱
(۲) (۳) شرح نخبۃ الفکر ملا علی قاری: ۱۸۵

(۴) آپ علی بن ابوبکر بن عبد الجلیل (المرغینانی) برہان الدین ہیں تصانیف میں البدایہ کفایۃ الملتھی کتاب التجنیس والمزید و مناسک الحج قابل ذکر ہیں ۵۹۳ھ میں وفات پائی۔ تاج التراجم: ۴۲

(۵) آپ محمد بن عبدالواحد (کمال الدین) ابن ہمام علماء احناف سے ہیں قاہرہ میں تعلیم پائی فتح القدیر، التخریر، مسامرۃ زاد الفقیر قابل قدر تصانیف فرمائیں ۸۶۱ھ میں وفات پائی۔ حسن المحاضرہ: ۱۰

(۶) فتح القدیر: ۶۰: ۴۰

(۷) آپ محمد بن محمود بن کمال الدین حنفی ۷۱۲ھ میں پیدا ہوئے تصانیف میں الارشاد فی شرح الفقہ الاکبر الانوار فی شرح المنار کے علاوہ متعدد قابل قدر کتب تخریر فرمائیں رمضان ۸۶۱ھ میں وفات پائی۔ حسن المحاضرہ: ۱: ۲۶۹

(۸) عنایہ: ۶: ۴۰

”لا تقبل شهاده من يظهر سب السلف،، وهم الصحابه والتابعين منهم ابو حنيفه ۱ھ

”حاصل یہ کہ سلف صحابہ اور تابعین ہیں اور تابعین میں سے امام صاحب بھی ہیں۔“

علامہ سیوطی نے امام صاحب کی تابعیت کی بحث کے تحت ابن سعد دیگر حضرات کے اقوال نقل کرنے کے بعد جو

فیصلہ فرمایا وہ بدیہ ناظرین ہے ۱:

والمعتد علی ادراکہ وعلی روایتہ لبعض الصحابه ما اورده ابن سعد فی ”الطبقات“ فھو

بھذا الاعتبار من طبقة التابعین ولم یثبت ذالک لاحد من ائمة الامصار المعاصرين له الخ

”خلاصہ یہ کہ امام صاحب کی صحابہ سے ملاقات کے بارے میں ابن سعد کی روایت قابل اعتماد ہے لہذا وہ اس

سبب سے طبقہ تابعین میں ہوئے اور یہ ایسی فضیلت ہے کہ آپ کے سوا کسی بھی آپ کے معاصر کو حاصل نہیں۔“

علامہ زبیدی ۲ نے امام صاحب کی انس بن مالک سے متعدد بار زیارت کا ذکر ان الفاظ میں کیا ہے ۳:

قال ۴ ابونعیم الفضل بن دکین ولد ابو حنیفہ سنة ثمانین وراى انس بن مالک غیر مرة

بالکوفة الخ

”ابونعیم فضل بن دکین نے کہا: امام صاحب کی پیدائش ۸۰ھ میں ہوئی اور آپ نے حضرت انس بن مالک کی

متعدد مرتبہ کوفہ میں زیارت کی۔“

شیخ محقق عبدالحق ۵ محدث دہلوی نے تابعیت امام کے سلسلے میں مخالف و موافق اقوال نقل کرنے کے بعد اپنی

رائے کا اظہار ان الفاظ میں کیا ہے ۶:

گفت بنده مسکین عبدالحق بن سیف الدین خصه الله بمزید العلم والیقین ودر واقع

از حساب عقل بسے دور نماید کہ صحابہ رسول در روز گار وے باشند و وے قصد

(۱) تبیض الصحیفہ ۴

(۲) آپ محمد بن محمد بن محمد بن عبد الرزاق (ابو الفیض) لغوی محدث مؤرخ ہیں بلگرام (بلگرام) میں پیدا ہوئے تاج العروس شرح قاموس

(دس جلد) اتحاد السادہ المتقین فی شرح احیاء العلوم عقد الجواهر المہیفة فی ادلة الامام ابی حنیفہ قابل ذکر تصانیف ہیں ۱۲۰۵ھ میں فوت

(۳) اتحاد السادہ المتقین ۲۰۹:۱

ہوئے۔ ہدیۃ العارفین ۳۴۷:۲

(۴) آپ کا نام عمر بن حماد ہے بخاری و مسلم کے شیوخ سے ہیں دکنہ گروہ کی نسبت آپ کی طرف کی جاتی ہے۔ احمد بن حنبل فرماتے ہیں دو

حضرات کی طرح کسی نے مسئلہ خلق قرآن میں استقامت نہ پائی ایک عفان بن مسلم اور دوسرے یہی ابونعیم ہیں۔ ۲۱۹ھ میں وفات پائی۔ الاعلام: ۵

(۵) آپ بہت بڑے محدث اور فقیہ تھے اپنے زمانے میں ہند کے یکتا محدث تھے تصانیف کی تعداد سو تک بتائی جاتی ہے بعض فارسی اور

بعض عربی میں ہیں اشعۃ المعانی شرح مشکوٰۃ مند ارج النبوت شرح سفر سعادت جذب القلوب الی دیار المحبوب اور شرح اسماء رجال بخاری

(۶) شرح سفر سعادت ۲۰

قابل ذکر تصانیف ہیں۔ تذکرہ علماء ہند ۲۷۷: الاعلام ۵۴:۴

ایشان نکند و ایشان را در نیابد با آنکہ وجود قدوم او درین بلاد کہ ایشان بودہ اند ثابت شدہ و مدت بیس سال زندگانی کردہ چہ وجود صحابہ تا آخر مائتہ بصحت رسیدہ است مانا کہ حق باصحاب اوست کہ گویند جماعة صحابہ را دریافتہ است واللہ اعلم ۱۰

خلاصہ یہ کہ شیخ محقق فرماتے ہیں کہ ”یہ امر عقل کے نزدیک انتہائی بعید ہے کہ امام صاحب کے زمانہ میں صحابہ کرام بھی جلوہ گر ہوں اور آپ اُن کی زیارت نہ فرمائیں یا اُن کو نہ پاسکیں جب کہ ان بلادِ مقدّسہ میں جہاں کہ صحابہ کرام جلوہ گر تھے امام صاحب کا تشریف لانا بھی ثابت ہے نیز آپ نے صحابہ کے عہد میں بیس سال کا عرصہ بھی گزارا ہم یہ تسلیم کرتے ہیں کہ حق امام صاحب کے اصحاب کی طرف ہے جو کہتے ہیں کہ آپ نے صحابہ کی ایک جماعت کو پایا۔“

علامہ عینی نے عبد اللہ بن ابی اوفی سے امام صاحب کی ملاقات کا ذکر فرماتے ہوئے اس کے منکر کو امام صاحب کا متعصب بھی قرار دیا جیسا کہ عنقریب ”صحابہ سے روایت“ کے تحت حدیث ناظرین ہوگا۔ علامہ گردری نے امام صاحب کی تابعیت پر تفصیلی کلام فرمانے کے بعد حسب ذیل بیان لکھا ہے ۳:

فالحاصل ان جماعة من المُحدّثین انکروا ملاقاتہ مع الصحابة واصحابہ اثبتوہ بالاسانید

الصحاب الحسان و ہم اعراف باحوالہ منهم والمثبت العدل العالم اولی من النافی ۱۰

”حاصل کلام یہ کہ محدثین کے ایک گروہ نے امام صاحب کی صحابہ سے ملاقات کا انکار کیا ہے لیکن آپ کے اصحاب نے صحابہ سے آپ کی ملاقات کو اسنادِ صحیحہ حسنہ سے ثابت کیا ہے۔ صورتِ حال یہ ہے کہ آپ کے اصحاب آپ کے حال سے زیادہ واقف ہیں نیز قاعدہ ہے کہ مثبت عادل نافی پر مقدم ہوتا ہے (لہذا امام صاحب کی تابعیت کا قول مقدم قرار پایا۔)“

علامہ سیوطی نے ایک اور تصنیف میں حافظ ابوالفضل عراقی ۴ کے حوالے سے بتایا ۵ کہ انھوں نے امام صاحب کا

(۱) عمدۃ القاری: ۵۲:۴

(۲) آپ محمد بن شہاب بن یوسف (حافظ الدین) الکردری الحنفی ہیں۔ آپ کی تصانیف میں الفتاویٰ الہمزازیہ شرح مختصر القدوری فی فروع الفقہ الحنفی اور کتاب فی مناقب ابی حنیفہ قابل ذکر ہیں۔ مؤخر الذکر تصنیف کے اقتباسات زیر مقالہ ہوئے ہیں۔ آپ بزازی کے لقب سے مشہور ہیں۔ وسطِ رمضان میں بمقامِ مکتبہ مکرّمہ ۸۲۷ھ آپ کا وصال ہوا۔ الفوائد البھیہ: ۱۸۷

(۳) مناقب للکردری: ۲۰:۱

(۴) آپ عبدالرحیم بن حسین بن عبدالرحمن (ابوالفضل زین الدین) حافظ حدیث اصولی ادیب تھے ۷۲۵ھ میں پیدا ہوئے دمشق حلب اسکندریہ کے سفر علمی استفادہ کی غرض سے گئے۔ آپ کے شیوخ علامہ سبکی وابن کثیر نے آپ کی تعریف کی۔ تصانیف میں المغنی عن حمل الاسفار فی تخریج مانی الاحیاء من الاخبار الفیہ فی علوم الحدیث الباعث علی الاخلاص من حوادث القصاص قابل ذکر ہیں ۸۰۶ھ میں قاہرہ میں فوت ہوئے۔ حسن المحاضرہ: ۲۰۴:۱

(۵) تدریب الراوی: ۴۲۵

شمار ان تابعین میں کیا ہے جنہوں نے غیر تابعی سے روایت کی ہے۔ ابن حجر مکی نے آپ کے تابعی ہونے کا اظہار ان الفاظ میں فرمایا:

”صح كما قاله الذهبي انه راى انس بن مالك وهو صغير وفي رواية رايته مرارا وكان

ينخضب بالحمرة الخ“

”یہ امر جیسا کہ علامہ ذہبی نے فرمایا صحیح ہے کہ امام صاحب نے انس بن مالک کہ زیارت کی جب کہ آپ چھوٹے تھے۔ ایک روایت میں ہے کہ امام صاحب فرماتے ہیں: میں نے حضرت انس بن مالک کو کئی بار دیکھا وہ داڑھی مبارک پر سرخ خضاب لگایا کرتے تھے۔“

علامہ قسطلانی شارح بخاری^۱ نے بھی آپ کا شمار تابعین میں فرمایا^۲۔ علامہ طحاوی^۳ نے ابن حجر کے حوالے سے ابن سعد کی روایت نقل کی اور آپ کا شمار تابعین کے گروہ میں کیا^۴۔

ملا علی قاری نے جہاں بحوالہ امام سیوطی ابن سعد کی روایت مذکورہ کو نقل کیا وہاں حضرت ابوالطفیل^۵ سے امام صاحب کی عدم ملاقات کے قول کو امر بعید قرار دیتے ہوئے فرمایا^۶:

وهو آخر من مات من الصحابة في جميع الارض وعليه اتفق المحدثون واول حج الامام

مع والده عام ست و تسعين وهو من كمال البعيد العادي ان قبله يكون موجوداً بمكة ولم

يره الامام مع والده اه

(۱) الخيرات الحسان: ۲۲، ۲۳

(۲) آپ احمد بن محمد بن ابوبکر (ابوالعباس، شهاب الدین) المصری ۸۵۱ھ میں قاہرہ میں پیدا ہوئے۔ علماء حدیث کے ہاں بہت بڑے عالم شمار کئے جاتے ہیں ارشاد الساری شرح بخاری (دس جلدوں میں ہے) المواہب اللدنیہ فی المنح المحمدیہ الروض الزاہری مناقب الشیخ عبدالقادر لطائف الاشارات فی علم القرات قابل ذکر تصانیف ہیں۔ ۹۲۳ھ قاہرہ میں وفات پائی۔ ہدیۃ العارفین: ۱۳۹:۱

(۳) ارشاد الساری: ۳۹:۱

(۴) نام و نسب یوں ہے: احمد بن محمد بن اسماعیل النخعی المصری آپ قاہرہ میں احناف کے مفتی رہے۔ عام کتب میں ان کے متعلق طحاوی (ح) لکھا ہوتا ہے حالانکہ یہ لفظ طہطاوی (ھ) ہے۔ آپ سعید مصر میں اسیوط کے قریب بستی طہطا میں پیدا ہوئے۔ تصانیف میں الدر المختار پر ایک حاشیہ چار جلدوں میں لکھا مراقی الفلاح کا حاشیہ طہطاوی لکھا ۱۵۱۵ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ ہدیۃ العارفین: ۱۳۹:۱، الاعلام: ۸۲:۲

(۵) طہطاوی: ۴۶:۱

(۶) آپ عامر بن واثلہ ہیں خلیفہ اول دوم چہارم و دیگر صحابہ سے شرف روایت حدیث پایا آپ سے زہری، قتادہ، عکرمہ بن خالد، عمرو بن دینار اور دیگر خلق کثیر نے روایت حدیث کی۔ آپ کا وصال مکہ مکرمہ میں سن ۱۰۲، ۱۰۷، ۱۱۰ ہجری میں باختلاف اقوال ہوا۔ ابن واحد بن جریر بن حازم نے باپ سے روایت کی کہ انہوں نے فرمایا کہ میں ۱۱۰ھ میں مکہ میں تھا میں نے جنازہ دیکھا پوچھنے پر معلوم ہوا کہ یہ جنازہ ابوالطفیل عامر بن واثلہ کا ہے قول صحیح کے مطابق آپ کی وفات ۱۱۰ھ میں ہوئی۔ الاصابہ: ۱۱۳:۳ (۷) شرح مسند امام اعظم: ۲۹۱

” (ابو الطفیل) آپ کا وصال رُوءے زمین میں سب صحابہ کے بعد ہوا، اس پر نجدِ شین نے بھی اتفاق کیا ہے اور امام صاحب نے اپنے والد کی معیت میں پہلا حج ۹۶ھ میں کیا اور یہ بات عادتاً انتہائی بعید ہے کہ امام صاحب نے اپنے والد کی معیت میں اُن کی زیارت کا شرف حاصل نہ کیا ہو۔“

محمد حسن سنبھلی نے امام صاحب کی صحابہ سے ملاقات روایت پر وارد ہونے والے اعتراضات کا جواب ذکر کر دینے کے بعد حسب ذیل بیان لکھا^۲ :

اعلم ان ههنا مقامين الاول مقام رويته لبعض الصحابه وعليه مدار التابعية عند المحققين وهو مختار الجمهور من ارباب اصول الحديث كما يشير اليه عبارة النخبة وشرحها وغيرهما وهذا الامر ثابت بلا مرية^۱ ھ

”اس جگہ دو امر قابل ذکر ہیں: ایک تو امام صاحب کا صحابہ کی زیارت سے مُشَرَّف ہونا جو محققین کے نزدیک معیارِ تابعیت ہے اور اصولِ حدیث کے حاملین کا بھی یہی نقطہ نگاہ ہے، جیسا کہ نخبة الفکر، اُس کی شرح اور دیگر کتب سے معلوم ہوتا ہے تو یہ امر (تابعیتِ امام) بلا شک و شبہ ثابت ہے۔“

علامہ ابن حجر عسقلانی رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ^۳ نے امام صاحب کی تابعیت کے متعلق صرف اتنا لکھا ہے^۴ ”رای انس“ آپ نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زیارت کا شرف حاصل کیا۔“

(۱) آپ محمد حسن بن ظہور حسن بن شمس علی ۱۲۶۴ھ میں پیدا ہوئے۔ محمد قاسم نانوتوی اور مفتی عبدالسلام سے علوم متداولہ حاصل کئے تصانیف میں القول البسیط فی الحمل المؤلف والبسیط حاشیہ ہدایہ حاشیہ اصول الشاشی مقصد مسند امام اعظم قابل ذکر ہیں۔ ۱۳۰۵ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ تذکرہ علماء ہند ۱۰۲

(۲) ”مقصد مسند امام اعظم“ ۱۱

(۳) آپ احمد بن علی بن محمد (ابو الفضل شهاب الدین) ۷۷۳ھ میں پیدا ہوئے۔ علم حدیث اور تاریخ کے ائمہ میں آپ کا شمار ہوتا ہے۔ یمن و حجاز کا سفر شیوخ سے استفادہ کے لئے کیا، کئی بار مصر کے قاضی بنائے گئے اور معزول بھی کر دیئے گئے، عسقلانی عسقلان کی طرف نسبت ہے جو بلخ میں ایک محلہ اور فلسطین میں شام کے ساحل پر ایک بستی کا نام ہے۔ آپ کی پیدائش و وفات قاہرہ میں ہوئی۔ تصانیف میں فتح الباری شرح بخاری الاصابہ لسان المیزان تہذیب التہذیب اور الدور اکامنه قابل ذکر ہیں۔ ۸۵۲ھ میں آپ کا وصال ہوا۔

حسن المحاضرہ: ۲۰۶:۱، الاعلام: ۱۷۳:۱، معجم البلدان: ۱۸۴:۶

(۴) تہذیب التہذیب: ۴۴۹:۱۰

عاشق رسول مقبول علامہ تُوکھی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے کثرت سے علماءِ اعلام کے اقوال نقل کرنے کے بعد جو نتیجہ بیان فرمایا ہے^۲ وہ ہدیہ ناظرین ہے۔

حضرت ابو الطفیل عامر بن واثلہ مکہ مُشرّفہ میں رہا کرتے تھے اُن کی وفات بنا بر قول صحیح ۱۱۰ھ میں ہوئی پس امام صاحب کی عمر بنا بر قول صحیح حضرت ابو الطفیل کی وفات کے وقت تیس سال کی تھی۔ امام صاحب نے ۵۵ھ حج کئے جیسا کہ مناقب امام میں مذکور ہے اور پہلا حج آپ نے اپنے والد ماجد کے ساتھ ۹۶ھ میں کیا تھا (مناقب الامام للموفق وللکردری) اس حساب سے امام صاحب نے حضرت ابو الطفیل کی حیات میں ۱۴ یا ۱۵ حج کئے ہوں گے۔ یہ کسی طرح سمجھ میں نہیں آتا کہ امام صاحب اتنی دفعہ مکہ مُشرّفہ میں حاضر ہوئے ہوں اور وہاں جناب رسالت مآب افضل الصلوات واکمل التحیات کے اس جلیل القدر صحابی کی زیارت سے مشرف نہ ہوئے ہوں۔

مذکورہ بالا علماءِ اعلام کے علاوہ متعدد اعلام امت نے بھی امام صاحب کا تابعی ہونا بیان فرمایا ہے۔ ہم بخوف طوالت انھی جلیل القدر حضرات کی تصریحات پر ہی اکتفا کرتے ہیں۔

امام صاحب کی عملی زندگی :

اللہ تعالیٰ نے جہاں حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو بے پناہ علمی کمالات سے سرفراز فرمایا تھا وہاں انہیں عملی خوبیوں سے نوازنے میں بھی بڑی فیاضی سے کام لیا تھا۔ جس قدر آپ کا علم بڑھتا گیا اُس کے ساتھ ہی ساتھ خوفِ خدا اعمالِ صالحہ اور خشیتِ الہی میں بھی آپ نمایاں مقام حاصل کرتے چلے گئے۔ حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا اعمالِ صالحہ اور خوفِ خداوندی میں جو عالم تھا وہ ہمارے لئے مشعلِ راہ ہے۔

ابن کثیر^۳ اور اُن کے علاوہ دیگر مُصنّفین^۴ نے آپ کی عبادت کا ذکر باختلاف الفاظ اس طرح کیا ہے :

(۱) آپ نور بخش مجذوبی، چشتی، صابری، نقشبندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہیں۔ موضع چک قاضیاں ضلع لدھیانہ میں ایک زمیندار کے گھر ۱۸۷۷ء کو پیدا ہوئے۔ حضرت خواجہ تُوکل شاہ انبالوی سے آپ نے بیعت کی تھی اس لئے آپ تُوکھی مشہور ہوئے۔ متعدد تصانیف فرمائیں جو عشق رسول سے بھرپور ہیں۔ سیرت رسول عربی، خلیۃ النبی، معجزات النبی، غزوات النبی، اعجاز القرآن، سیرت غوثِ پاک، شرح قصیدہ بُردہ بزبان اردو و عربی، کتاب البرزخ، الاقوال الصحیحہ (اس کتاب کے متعدد اقتباسات زینب مقالہ ہوئے ہیں) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ ۲۴ مارچ ۱۹۴۸ء کو آپ کا وصال ہوا۔ خطبہ (سیرت رسول عربی، مُصنّف: علامہ تُوکلی)

(۲) الاقوال الصحیحہ : ۳۲۸

(۳) البدایہ والنہایہ : ۱۰۷:۱۰

(۴) وفيات الاعیان : ۱۶۳:۳، المیزان الکبریٰ : ۶۴:۱، الخیرات الحسان : ۳۶، الطبقات الکبریٰ : ۴۶:۱، تہذیب الصحیفہ : ۱۹، مناقب

للموفق : ۲۳۴:۱، تہذیب الاسماء واللغات : ۲۴:۴، مناقب للکردری : ۲۴:۱

روى الخطيب عن اسد بن عمرو^۱ ان اباحنيفة كان يصلى بالليل ويقرأ القرآن فى كل ليلة ويبكى حتى يرحمه جيرانه ومكث اربعين سنة يصلى الصبح بوضوء العشاء وختم القرآن فى الموضع الذى توفى فيه سبعين الف مرة اه

خلاصہ یہ کہ ”امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ہر رات عبادت کرنے کے ساتھ ساتھ قرآن شریف بھی پڑھا کرتے اور خوفِ خدا میں اس قدر رویا کرتے کہ آپ کے پڑوسیوں کو آپ پر رحم آتا۔ آپ نے چالیس برس عشاء کے وضو سے صبح کی نماز ادا فرمائی اور مقامِ وفات پر ستر ہزار مرتبہ قرآن مجید کا ختم فرمایا۔“

امام صاحب کی عملی زندگی سے متعلق مولانا شبلی کا نظریہ :

یہ امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے عملی پہلو کی جھلک تھی جسے ہم ابنِ کثیر، امام شعرانی، علامہ سیوطی، امام نووی، ابنِ خلکان، رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین کے حوالے سے ہدیہ ناظرین کر آئے۔ اب ذرا مولانا شبلی کی زبانی امام صاحب کے ان اعمال کے متعلق بھی سن لیجئے۔ فرماتے ہیں :

”ہمارے تذکرہ نویسوں نے امام کے اخلاق و عادات کی جو تصویر کھینچی ہے اُس میں خوش اعتقادی اور مبالغہ کا اس قدر رنگ بھرا ہوا ہے کہ امام صاحب کی اصلی صورت اچھی طرح نہیں پہچانی جاتی۔ چالیس سال تک عشاء کے وضو سے صبح کی نماز پڑھی، تیس برس تک متصل روزہ رکھے جہاں وفات کی اُس جگہ سات ہزار بار قرآن ختم کیا..... یہ اور اس قسم کے بہت سے افسانے اُن کی نسبت مشہور ہیں اور لطف یہ کہ ہمارے مؤرخین انھیں دُور از کار قصوں کو امام کے کمالات کا جو ہر سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ واقعات نہ تاریخی اصول سے ثابت ہیں نہ ان سے کسی کے شرف پر استدلال ہو سکتا ہے۔“

حضرت موصوف کے اس بیان پر کسی قسم کے تبصرہ کی چنداں ضرورت نہیں، اتنا کہہ دینا کافی ہے: لیس هذا بعُشک فاذرُجی (یہ تیرا گھونسلہ نہیں، اسے چھوڑ) یا بقول قائل کہ:

”ایں کار از تو آید و مرداں چنیں کنند“

بھلا جن واقعات کو ابنِ خلکان، ابنِ کثیر، خطیب بغدادی، علامہ سیوطی، علامہ نووی جیسے جلیل القدر مؤرخین حضرات بلا کسی قدح امام صاحب کے مناقب و فضائل میں درج فرمائیں اُن کے متعلق یہ کہنا کہ: ”یہ واقعات نہ تاریخی اصول سے ثابت ہیں نہ ان سے کسی کے شرف پر استدلال ہو سکتا ہے“ کیسے صحیح ہو سکتا ہے؟۔ بہر حال یہ حضرت موصوف کا نظریہ تھا جسے ہم نے من و عن ہدیہ ناظرین کر دیا۔

(۱) آپ امام ابوحنیفہ کے اصحاب سے ہیں۔ یحییٰ بن معین نے آپ کی توثیق کی۔ امام احمد بن حنبل نے آپ سے روایت حدیث کی۔ امام ابوحنیفہ کی تصانیف سب سے پہلے آپ نے جمع فرمائیں۔ آپ کا وصال ۱۸۸ھ میں ہوا۔ تاج التراجم: ۷۱، الفوائد البھیہ: ۴۴، الجواہر المفضیہ: ۱۴۰:۱

ابن خلکان نے حضرت اُسد بن عمرو سے اسی روایت میں قدر زیادتی یوں نقل کی ہے کہ

كان يقرأ جميع القرآن في ركعة واحدة

”آپ ایک رکعت میں پورا قرآن مجید ختم فرمایا کرتے تھے۔“

حضرت امام ابو یوسف سے روایت ہے فرماتے ہیں ^۲ :

كان ابو حنيفة يختم القرآن في كل ليلة في ركعة ١

”امام صاحب ہر شب ایک ہی رکعت میں پورے قرآن کا ختم فرمایا کرتے۔“

امام شعرائی لکھتے ہیں ^۳ :

وكان عامة الليل يقرأ القرآن كله في ركعة واحدة

”آپ بالعموم رات کے وقت ایک ہی رکعت میں پورا قرآن ختم کیا کرتے۔“

علامہ نووی نے عبد اللہ بن مبارک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک روایت اس طرح نقل کی ہے ^۴ :

عن ابن المبارك ان ابا حنيفة صلى خمساً واربعين سنة الصلوات الخمس بوضوء واحد

وكان يجمع القرآن في ركعتين ١

”حضرت عبد اللہ بن مبارک سے روایت ہے کہ امام صاحب نے پینتالیس (۲۵) برس پانچ وقت کی نماز ایک

ہی وضو سے ادا فرمائی نیز یہ کہ آپ دو رکعت میں قرآن مجید ختم کیا کرتے۔“

علامہ موفق ^۵ علامہ نووی ^۶ علامہ سیوطی ^۷ نے امام صاحب کا ایک رکعت میں ختم قرآن مجید فرمانا یوں نقل

کیا ہے :

روى الخطيب عن حفص بن عبد الرحمن قال سمعت مسعر بن كدام يقول دخلت ذات

ليلة المسجد فرأيت رجلاً يصلي فاستحليت قراته فقرأ سبعة فقلت يركع ثم قرأ الثلث

فقلت يركع ثم النصف فلم يزل يقرأ حتى ختم كله في ركعة فنظرت فاذا هو ابو حنيفة ١

(۱) وفیات الاعیان : ۲ : ۱۶۳

(۲) الجواهر المضية : ۱ : ۲۹

(۳) الطبقات الكبرى : ۱ : ۴۶

(۴) تهذيب الاسماء واللغات : ۲ : ۲۲۰

(۵) مناقب للموفق : ۱ : ۲۳۶

(۶) تهذيب الاسماء واللغات : ۲ : ۲۲۱

(۷) تبيين الصغيف : ۱۹

خطیب نے حفص بن عبد الرحمن^۱ سے روایت کی، انھوں نے فرمایا کہ میں نے مسعر بن کدام^۲ سے سنا کہ میں ایک شب جب مسجد میں گیا دیکھا کہ ایک شخص نماز پڑھ رہا ہے میں اُس کی قرأت سے لطف اندوز ہوتا رہا یہاں تک کہ اُس نے قرآن کا ساتواں حصہ پورا کر لیا۔ میں نے دل میں کہا کہ اب وہ رکوع کرے گا لیکن اُس نے رکوع نہ کیا یہاں تک کہ قرآن کی ایک تہائی کا ختم کر لیا پھر میں نے سوچا کہ ابھی وہ رکوع کرے گا لیکن اُس نے بجائے رکوع کرنے کے قرأت ہی جاری رکھی یہاں تک کہ نصف قرآن کو ختم فرمایا آخر میں نے سوچا کہ اب تو وہ ضرور رکوع کرے گا مگر اُس نے پورے قرآن کو ختم فرمایا۔ جب میں نے اس شخص کو دیکھا تو معلوم ہوا کہ یہ تو حضرت امام اعظم ابو حنیفہ ہیں۔

ابن ہمام^۳ اور شرنبلانی^۴ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے ان اعمال کا ذکر فرماتے ہوئے جو حضرت امام صاحب رمضان مبارک میں کیا کرتے تھے ایک روایت یوں دی ہے:

”عن ابی حنیفۃ انہ کان یختم فی رمضان احدی وستین ختمہ فی کل یوم ختمہ فی کل

لیل وفی کل التراویح ختمہ ۱ھ

”امام صاحب سے روایت ہے کہ آپ رمضان مبارک میں اکٹھ (۶۱) ختم قرآن مجید کرا کرتے۔ ایک ختم روزانہ دن میں ایک ہر رات میں اور ایک ختم قرآن پورے رمضان کی تراویح میں کیا کرتے۔“

ایک اعتراض اور اُس کا جواب:

بعض حضرات پورے قرآن مجید کے تین دن سے کم عرصہ میں ختم کرنے کو ناجائز بتاتے ہیں اور اس سلسلہ میں وہ حضور سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک سے استدلال کرتے ہیں^۵:

(۱) آپ کی کنیت ابو عمر ہے آپ نیشاپور کے قاضی رہے امام اعظم سے علم فقہ حاصل کی محمد بن رافع اور دیگر اعلام امت نے آپ سے روایت کی۔ ابو حاتم نسائی نے آپ کو ثقہ قرار دیا ابن مبارک آپ کی زیارت کو آیا کرتے آپ کا وصال ۱۹۹ھ میں ہوا۔

میزان الاعتدال: ۲۶۳:۱ تہذیب التہذیب: ۴۰۴:۲

(۲) ابو بکر بن عمارہ عطا عبد الجبار بن وائل سعید بن ابی بودہ و دیگر حضرات سے شرف روایت حدیث پایا۔ ثوری شعبہ جلیل القدر اعلام نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ابن معین عجل بن ابی حاتم نے آپ کو ثقہ اور حجت قرار دیا۔ آپ کی وفات باختلاف روایات ۱۵۳ھ ۱۵۵ھ میں ہوئی۔ تہذیب التہذیب: ۱۱۵:۱۰

(۳) مرآۃ الفلاح: ۸۲

(۴) فتح القدیر: ۳۳۵:۱

(۵) آپ حنفی مشرب کے فقیہ تھے ازہر میں تعلیم حاصل کی مصریوں اور شامیوں کی کثیر جماعت نے آپ سے استفادہ کیا قاہرہ میں ۱۰۶۹ھ کو آپ کا وصال ہوا۔ نور الايضاح حاشیہ علی الدرر الغرر السعادات فی علمی التوحید والعبادات فتح الاطاف بجدول طبقات مستحق الاوقاف تصانیف قابل ذکر ہیں۔ شرنبلانی کی نسبت اقلیم منوفیہ میں منوف علیا کے مقابل ایک شہر شراہلولہ کی طرف ہے۔ معجم المؤلفین: ۲۶۵:۳

(۶) سنن ابی داؤد: ۲۰۴:۱ ترمذی: ۱۱۸:۲ ابن ماجہ: ۹۷ سنن دارمی

”لم يفقه من قرء القرآن في اقل من ثلاث“

”جس نے تین رات سے کم میں ختم قرآن مجید کیا اُس نے اسے سمجھ کر نہ پڑھا۔“

ظاہر ہے کہ اُن کے استدلال کی زد امام صاحب پر بھی پڑتی ہے کیونکہ انھوں نے ایک رکعت اور ایک شب میں ختم قرآن مجید فرمائے۔ اس لئے ضروری ہے کہ یہاں اس حدیث کی قدرے وضاحت کر دی جائے تاکہ یہ مسئلہ بھی تشنہ تکمیل نہ رہے۔

یہ صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے اس ارشاد مبارک میں تین رات سے کم وقت میں قرآن مجید ختم کرنے کی ممانعت کی گئی ہے لیکن اس حکم کا اطلاق عوام پر ہوتا ہے خواص اس حکم سے مستثنیٰ ہیں کیونکہ عامۃ الناس کو اس سے کم عرصے میں ختم قرآن کرنے سے یا تو طبعاً ملال ہوتا ہے یا وہ قرآن شریف صحیح طریقے سے ادا نہیں کر سکتے رہے وہ حضرات جنہیں اس قسم کا کوئی عذر انصراف نہیں ہوتا تو اُن کیلئے تین دن سے کم وقت میں ختم قرآن کرنے کی قطعاً ممانعت نہیں۔

علامہ سیوطی نے عادات سلف اور تین دن سے کم میں اُن کے ختم قرآن کا بالتفصیل ذکر فرمانے کے بعد علامہ نووی کے حوالے سے جو قول مختار درج کیا ہے اُس سے ہماری یہ گزارش بالکل بے غبار ہو جاتی ہے۔ فرماتے ہیں:

وقال النووي في الاذكار المختار ان ذلك يختلف باختلاف الاشخاص فمن كان لا يظهر له بدقيق الفكر لطائف ومعارف فليقتصر على قدر يحصل له معه كمال فهم ما يقرء و كذلك من كان مشغولا بنشر العلم وفصل الحكومات او غير ذلك من مهمات الدين والمصالح العامة فليقتصر على قدر لا يحصل بسببه اخلال بما هو مرصد ولا فوات كماله وان لم يكن من هو لاء المذكورين فليكثر ما امكنه من غير خروج الى حد الملل الهزيمة في القراءة اه

حاصل یہ کہ ”علامہ نووی نے اذکار میں اس قول کو پسند کیا کہ قرأت قرآن کا حکم اختلاف اشخاص سے مختلف ہوتا ہے لہذا جسے گہرے غور و فکر کے بعد لطائف و معارف سمجھ آتے ہوں اُسے تلاوت قرآن مجید اتنی ہی کرنی چاہیے جتنی کہ وہ صحیح طور پر سمجھ سکے۔ اسی طرح جو شخص کہ علم کے پھیلانے یا حکومت کے امور میں مصروف ہو تو اُسے بھی قرأت قرآن اس قدر کرنی

(۱) الاتقان فی علوم القرآن: ۱۰۶:۱

(۲) اس کتاب کا اصل نام حلیہ الابرار و شعار الاخيار فی تلخیص الدعوات والاذاکار ہے یہ فن حدیث میں علامہ کی بہترین تصنیف ہے جسے انھوں نے ۳۵۶ ابواب پر مشتمل کیا ہے اس کی متعدد شرح لکھی گئیں ایک شرح شیخ محمد بن علی بن محمد کی شافعی م ۱۰۵۰ھ نے شرح الفتوحات الربانیہ علی الاذکار النوویہ لکھی علامہ سیوطی نے شرح اذکار الاذکار لکھ کر پھر خود اس کا اختصار بھی کیا اسی طرح شہاب الدین احمد بن الحسین الرملی الشافعی م ۸۴۳ھ نے مختصر الاذکار لکھی جس میں اذکار کو مختصر بیان کیا۔ کشف الظنون: ۲۸۸:۱

چاہیے جس سے اُسے مطلب کے حصول میں رکاوٹ واقع نہ ہو اور اگر کوئی شخص ان تمام اعذار سے محفوظ ہے تو اُسے چاہیے کہ جتنا ہو سکے وہ تلاوت قرآن کرے لیکن وہ اس امر کو ضرور ملحوظ رکھے کہ اس سے اُس کی طبیعت پر ملال نہ آنے پائے۔“
ابن حجر مکی اسی حدیث مذکور پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں^۱ :

وانما الذم خاص بمن يحصل له ملل او عدم تدبر او هذومة بخلاف من لا يحصل له شي من ذلك ولا هو مشغول بالاهم فينبغي له ان يستفرغ وسعه ويبدل جهده في الاكثار من قراءة القرآن فانه افضل من سائر الاذكار ما عدا التي لها وقت او حال مخصوص

حاصل یہ کہ ”اس حدیث میں ذم عدم تفقہ اُن لوگوں کے حق میں ہے جن کو تین دن سے کم وقت میں ختم قرآن کرنے سے ملال وغیرہ عارض ہو بخلاف اُن لوگوں کے جن کو ایسا کوئی امر عارض نہیں ہوتا اور نہ وہ اس تلاوت قرآن کی نسبت زیادہ اہم کام میں مصروف ہوتے ہیں تو انہیں چاہیے کہ وہ اپنی پوری قوت قرآن کی تلاوت میں صرف کریں کیونکہ یہ مبارک کام ماسوا اُن اذکار کے باقی تمام سے افضل ہے کہ جن کے لئے کوئی وقت یا حال مقرر ہے مثلاً نماز وغیرہ۔“
جیسا کہ ہم ابھی ہدیہ ناظرین کرائے ہیں یہ ممانعت عوام کیلئے ہے خواص اس حکم میں شامل نہیں۔ اس کی تائید مزید محقق غفر علامہ انور شاہ کشمیری^۲ کے حسب ذیل بیان سے ہوتی ہے۔ علامہ موصوف اسی حدیث پر کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں^۳ :

هذا باعتبار جمهور الامه والسلف ثبت عنهم الختم في يوم واحد كما ختم عثمان في ركعة واحدة للوتر وكك تميم الداري يختم في ليلة واحدة وكذلك ختم ابو حنيفة في ليلة واحدة وثبت عن بعض السلف ختم القرآن خمس مرات في يوم وليلة وعن البعض سبع مرات وهذه النقول قوية ۱ھ

خلاصہ کلام یہ کہ ”یہ ممانعت جمہور اُمت کے لئے ہے رہے سلف صالحین تو اُن سے ایک دن میں بھی ختم قرآن شریف ثابت ہے جیسا کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ^۴ نے وتر کی ایک رکعت میں قرآن کا ختم فرمایا اسی طرح حضرت

(۱) الفتاویٰ الحدیثیہ: ۴۳ (۲) آپ کی پیدائش ۲۷ شوال ۱۲۹۲ھ میں ہوئی۔ قرآن مجید اور فارسی عربی کی ابتدائی کتابیں

اپنے والد سے پڑھیں۔ ۱۳۱۲ھ میں دارالعلوم دیوبند سے سند فراغ حاصل کی اپنے دور کے مایہ ناز عالم شارکے جاتے ہیں۔ ۵۹ برس کی عمر پائی

اور ۱۳۹۲ھ میں آپ کا انتقال ہوا۔ متعدد تصانیف فرمائیں۔ انوار الباری: ۲: ۲۳۷ (۳) العرف العزیز: ۲: ۴۷۹

(۴) آپ کی ولادت عام فیل کے بعد چھٹے سال ہوئی چونکہ حضور نبی کریم ﷺ نے اپنی دو صاحبزادیوں (حضرت رقیہ اور اُم کلثوم رضی

اللہ تعالیٰ عنہما) کا یکے بعد دیگرے اُن سے نکاح کر دیا تھا اس لئے آپ ”ذوالنورین“ کے لقب سے مشہور ہوئے۔ اپنی اہلیہ حضرت رقیہ کی

بیماری کی وجہ سے آپ غزوہ بدر میں شریک نہ ہو سکے تھے اس کے باوجود حضور ﷺ نے آپ کا شمار بدریوں میں فرمایا۔ الاستیعاب

۱۰۴۴: ۳ نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا: تقتل وانت مظلوم وتقطر قطرة من دمک علی فسیکفیکہم اللہ ”آپ کو ظلماً اس حال

میں شہید کیا جائے گا کہ خون کا قطرہ آیت کریمہ فسیکفیکہم اللہ پر آگرے گا“ ایسا ہی ہوا اور قطرہ خون اُسی جگہ اب تک موجود ہے۔ آپ

کی شہادت ۱۸ ذی الحج ۳۵ھ کو ہوئی۔ اسد الغابۃ: ۳: ۳۸۳

تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی ایک رات میں ختم قرآن فرمایا۔ بعض حضرات سے ایک دن رات کے وقت میں پانچ بلکہ سات بار ختم قرآن مجید کرنا بھی ثابت ہے اور یہ تمام روایات قویہ ہیں۔“

بعض علماء نے اس ممانعت کو ترکِ اولیٰ پر محمول کیا۔ رشید احمد گنگوہی^۲ لکھتے ہیں^۳ :

لان النهی انما هو لمخالفة الا ولی لا للکراهة فيه

یعنی ”اس حدیث میں نہی ترکِ اولیٰ کے سبب وارد ہوئی نہ اس سبب سے کہ تین دن سے کم وقت میں ختم قرآن کرنے میں کوئی کراہت ہے۔“

مجددِ دماۃ حاضرہ مولانا الشاہ احمد رضا خان بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ^۴ نے بھی اس نہی کو ترکِ اولیٰ پر محمول فرمایا، ملاحظہ ہو فرماتے ہیں^۵ :

”اصل وجہ مخصوص فی الحدیث ہے سنن دارمی ابو داؤد ترمذی ابن ماجہ میں حضرت سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے (روایت) ہے : لم يفقه من قرأ القرآن في اقل من ثلاثة (جس نے تین رات سے کم میں ختم قرآن مجید کیا، اُس نے سمجھ کر نہ پڑھا) یہ وجہ صرف نفی افضلیت کرتی ہے جس سے کراہت بھی ثابت نہیں ہوتی۔“

(۱) آپ صحابی ہیں حضرت نبی کریم ﷺ سے شرفِ روایت حدیث پایا۔ ابن عمر ابن عباس ابو ہریرہ انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے آپ سے روایت حدیث کی ۹ ہجری میں اسلام لائے سب سے پہلے مسجد میں آپ نے چراغ جلایا۔ آپ کا وصال چالیس ہجری میں ہوا۔ اسد الغابۃ: ۲۱۵:۱ الاستیعاب: ۱۹۳:۱۔ آپ بہت بڑے تبحر گوار تھے ساری رات روتے گزارتے۔ طبقات الکبریٰ: ۲۱:۱

(۲) آپ کی پیدائش ۱۲۴۲ھ میں ہوئی ابتدائی تعلیم گنگوہ اور رام پور میں حاصل کی۔ آپ کی تصانیف میں امداد السلوک ہدایۃ الشیعہ زبدۃ الناسک فتاویٰ رشیدیہ قابل ذکر ہیں۔ ۱۳۳۲ھ میں وفات پائی۔ انوار الباری: ۲۳۱:۲

(۳) الکوکب الذری: ۱۸۷:۲

(۴) آپ کا نسب نامہ یوں ہے: احمد رضا خان بن تقی علی خان بن رضا علی خان بن محمد کاظم علی خان بن محمد اعظم شاہ بن محمد سعادت یار خان رحمہم اللہ تعالیٰ اجمعین۔ دس شوال بروز ہفتہ ۱۲۷۲ھ میں پیدا ہوئے۔ ۴ برس کی عمر میں قرآن شریف حفظ کیا علوم معقول و منقول کی تحصیل اپنے والد سے کی ۱۲۹۵ھ میں والد کے ہمراہ حرمین شریفین گئے وہاں کے اکابر علماء سید احمد دحلان مفتی شافعیہ وغیرہ سے حدیث فقہ اصول تفسیر اور دوسرے علوم کی سند لی۔ ایک سو سے اوپر تصانیف فرمائیں الاحلال بفیض الاولیاء بعد الوصال العطایا النبویہ فی الفتاویٰ الرضویہ نور عینی فی

انتصار الامام العینی قمر الشمام فی نفی الظل عن سید الامام قابل ذکر ہیں۔ آپ کا وصال ۲۵ صفر ۱۳۴۰ھ کو ہوا۔ تذکرہ علماء ہند: ۱۰۰

(۵) فتاویٰ رضویہ: ۳۸۵:۳

حضرت موصوف ایک اور جگہ علامہ عبدالغنی نابلسی اور صاحب در کے حوالہ سے یوں رقم طراز ہیں ^۲ :
 ”علمائے نظر منع کسل و ملال، اقل مدت ختم قرآن عظیم تین دن مقرر فرمائی مگر اہل قدرت و نشاط پر عبادت کو
 ایک شب میں ختم کی بھی ممانعت نہیں، بہت اکابر دین سے منقول ہے۔“

بعض حضرات نے اس ممانعت کو ان لوگوں کے ساتھ مخصوص کیا ہے جن کے لئے قرأت قرآن میں آسانی نہ
 کردی گئی ہو لہذا وہ لوگ جن کے لئے قرأت قرآن میں آسانی فرمادی گئی، ان کی طرف یہ حکم ممانعت ہرگز ہرگز متوجہ نہ
 ہوگا۔ علامہ کروری اسی حدیث کے مضمون پر کلام فرماتے ہوئے لکھتے ہیں ^۳ :

(قلت) لعل ذلك في حق من لم تخفف له القراءة الا يروى الى ما قد صح عنه عليه
 السلام ^۴ انه قال خفف لداود عليه السلام القراءة فكان يا مربدابة لتسرح فيقرأ الزبور
 بمقدار ان تسرح وقد صح ان عثمان و ثميما الداري وسعيد بن جبير رضي الله عنهم
 كانوا يختمون القرآن في ركعة وقد نقل عن الامام ايضا وفي الصحابة والتابعين لنا قدوة

اھ

”میں کہتا ہوں کہ شاید یہ حکم ممانعت اُس کے لئے ہے جس کے لئے قرأت میں آسانی نہ کی گئی ہو۔ حضور نبی
 اکرم ﷺ کے اس فرمان کی طرف توجہ فرمائیے، آپ نے فرمایا کہ داؤد علیہ الصلوٰۃ والسلام کے لئے قرأت قرآن آسان کر
 دی گئی تھی یہاں تک کہ وہ گھوڑے کے زین کرنے کا حکم فرماتے اور اُس (گھوڑے کے زین ہونے تک کے) عرصہ میں وہ

(۱) آپ دمشق میں پیدا ہوئے۔ بغداد مصر حجاز کے سفر تعلیم و تعلم کی غرض سے فرمائے۔ کثرت سے تصانیف فرمائیں جن میں سے المرجان
 فی عقائد اہل الایمان، جواہر النصوص فی شرح فصوص الحکم، شرح انوار التنزیل للبیضاوی، تطییر الانام فی تعبیر المنام خاص طور سے قابل ذکر
 ہیں۔ ۱۱۴۳ھ میں وفات پائی۔ الاعلام: ۱۵۸:۴، معجم المؤلفین: ۲۷۱:۵

(۲) فتاویٰ رضویہ: ۴۷۹:۳

(۳) مناقب للکردری: ۲۳۹:۱

(۴) پوری روایت بخاری شریف میں یوں موجود ہے:

حد ثنا عبد الله بن محمد ثنا عبد الرزاق ثنا معمر عن همام عن ابي هريره رضي الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله تعالى عليه وسلم قال خفف على داود القرآن فكان يا مربد و آبه فتسرح فيقرأ القرآن قبل ان تسرح
 دوابه ولا ياكل الا من عمل يديه رواه موسى بن عقبه عن صفوان عن عطاء بن يسار عن ابي هريره عن النبي صلى
 الله تعالى عليه وسلم - بخاری شریف: ۴۸۵:۱

کشمینی کی روایت میں قرآن کی جگہ القراءۃ ہے۔ نیز موسیٰ بن عقبہ کی روایت میں فيقرأ القرآن قبل ان تسرح على
 دوابه کی بجائے فلا تسرح حتى يقرأ القرآن دیا ہے لیکن زیادہ بلاغت اول روایت میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ عمدۃ القاری: ۷:۱۶

قرآن (زبور) کا ختم فرمایا کرتے اور یہ بات پایہ صحت کو پہنچ چکی ہے کہ حضرت عثمان، تمیم داری اور سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہم ایک رکعت میں ختم قرآن کیا کرتے۔ حضرت امام صاحب سے بھی ایسے ہی منقول ہے اور یہ صحابہ اور تابعین ہمارے پیشوا ہیں۔“

تین دن و رات سے کم وقت میں ختم قرآن کرنے والے حضرات :

اب جب کہ نفس مسئلہ پر اجمالاً کلام ہو چکا تو اب اُن حضرات کے اُسماء گرامی کا ہدیہ ناظرین کر دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے جنہوں نے تین دن سے کم وقت میں ختم قرآن فرمایا تاکہ اصل مسئلہ میں کوئی الجھن باقی نہ رہے۔
فاقول و باللہ التوفیق

حضرت عثمان اور حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے ایک رات میں ختم قرآن کرنے کا تذکرہ امام ترمذی نے ان الفاظ میں کیا ہے^۱ :

وقال بعضهم لا يقر القرآن في اقل من ثلاث للحديث الذي روى عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم و رخص فيه بعض اهل العلم و روى عن عثمان بن عفان انه كان يقرأ القرآن في ركعة بوتريها و روى عن سعيد بن جبیر انه قرع القرآن في ركعة في الكعبة اه
بعض علماء نے کہا کہ تین دن سے کم وقت میں ختم قرآن نہ کرنا چاہئے اور اس سلسلے میں انہوں نے آنحضرت (ﷺ) کے ارشاد مذکور سے استدلال کیا، لیکن بعض علماء نے تین دن سے کم وقت میں بھی ختم قرآن کرنے کی رخصت دی ہے۔ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ آپ وتر کی ایک رکعت میں پورا قرآن ختم فرمایا کرتے۔ حضرت سعید بن جبیر نے ایک ہی رکعت میں کعبہ کے اندر پورے قرآن پاک کا ختم فرمایا۔

حضرت سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے متعلق ابن عبد البر لکھتے ہیں^۲ :

قال حدثنا ابو هلال قال حدثنا محمد بن سيرين ان عثمان رضي الله تعالى عنه كان يحيى الليل بروكعة يقرأ القرآن فيها كله اه

(۱) آپ تابعی ہیں! ابن عباس! ابن زبیر وغیرہ ہمارے شرفِ رولتِ حدیث پایا۔ حجاج نے ۹۵ھ میں آپ کو شہید کرادیا۔ امام طبری نے آپ کو امام ثقہ ثقفی علی المسلمین بتایا ہے۔ آپ کو شہید کرانے کے بعد چند روزی بمشکل حجاج زندہ رہ سکا۔

تہذیب التہذیب: ۱۱: ۱۳۱۳ تہذیب الاسماء واللغات: ۲۱۶: ۱

(۲) ترمذی شریف: ۱۱۸: ۲

(۳) الاستیعاب فی معرفۃ الصحاب: ۱۰۳۰: ۳

”ہمیں ابوہلال^۱ نے بتایا وہ فرماتے تھے کہ مجھے محمد بن سیرین^۲ نے کہا کہ حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ ساری رات ایک ہی رکعت کے اندر پورا قرآن پاک ختم فرمایا کرتے۔“

انھیں ابن عبدالبر نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زوجہ سے بالسند یوں نقل کیا ہے^۳ :

قال واخبرنا سلام بن سکین قال سمعت محمد بن سيرين يقول قالت امرأة عثمان حين اطافوا به يريدون قتله ان تقتلوه او تتركوه فانه يحيى الليل بركة يجمع فيها القرآن اه
”حضرت محمد بن سیرین حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زوجہ^۴ سے روایت کرتے ہیں کہ جب لوگوں نے حضرت کو قتل کرنے کے لئے گھیرے میں لے لیا تو آپ نے فرمایا: چاہے انھیں شہید کر دیا جائے چھوڑ دو یہ تو راتوں رات ایک ہی رکعت میں پورا قرآن ختم کیا کرتے ہیں۔“
امام شعرانی ان کے متعلق رقم طراز ہیں^۵ :

وكان عثمان رضي الله تعالى عنه يختم القرآن قائما كل ليلة على اقدامه
”حضرت عثمان ہر شب حالت قیام میں ختم قرآن مجید فرمایا کرتے۔“
علامہ ابن کثیر لکھتے ہیں^۶ :

وقد روى هذا من غير وجه انه صلى بالقرآن العظيم في ركعة واحدة عند الحجر الاسود
ایام الحج وقد كان من دابه اه

”یہ امر کئی طرق سے روایت کیا گیا کہ آپ نے حج کے ایام میں حجر اُود کے قریب ایک ہی رکعت میں پورا قرآن مجید ختم فرمایا، نیز یہ (ایک رکعت میں ختم قرآن کرنا) آپ کی عادت مبارک تھی۔“

(۱) آپ محمد بن سلیم البصری ہیں۔ حضرت حسن بصری، ابن سیرین، حمید بن حلال، قتادہ و دیگر اعلام امت سے روایت حدیث کی۔ ابن مہدی و کعب بن مبارک وغیرہ نے آپ سے روایت حدیث کی۔ آپ کی وفات ۱۶۷ھ میں ہوئی۔ تہذیب التہذیب: ۹: ۱۹۵، میزان الاعتدال: ۳: ۷۰۔
(۲) آپ تابعی ہیں انس بن مالک، زید بن ثابت، حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم و دیگر صحابہ سے حدیث سنی۔ تابعین کی کثیر جماعت نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ابن معین، ابن سعد وغیرہ نے آپ کو ثقہ کہا ابن حبان کا کہنا ہے کہ آپ اہل بصرہ میں سب سے زیادہ عبادت گزار تھے بخاری کا کہنا ہے کہ آپ نے ابن زبیر کے زمانے میں حج کے دوران ان سے سماع حدیث کیا۔ آپ کی وفات ۹ شوال ۱۱۰ھ میں ہوئی۔ تہذیب التہذیب: ۶: ۲۱۵۔
(۳) الاستیعاب فی معرفة الاصحاب: ۳: ۱۰۴۰۔

(۴) اس سے مراد آپ کی زوجہ حضرت نائلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہیں۔ ان کا نسب نامہ یوں ہے: نائلہ بنت الفرافضہ بن الاحوص بن عمرو بن ثعلبہ بن حصن بن ضعضم بن عدی۔ حضرت عثمان کی صاحبزادی حضرت مریم ان کے لطن سے پیدا ہوئیں۔ الاصابہ: ۷: ۲۱۸۔

(۵) الطبقات الکبریٰ: ۱: ۱۳۶۔

(۶) البدایہ والنہایہ: ۷: ۲۱۳۔

ابن حجر عسقلانی نے بھی حضرت موصوف کے ایک رکعت میں ختم قرآن کے سلسلہ میں حضرت محمد بن سیرین کی وہی روایت^۱ نقل فرمائی جو انھوں نے حضرت ابو ہلال سے روایت کی۔ امام ذہبی آپ کے حالات میں تحریر فرماتے ہیں^۲ :

وصح من وجوه ان عثمان قرء القرآن كله في ركعة

”یہ امر متعدد وجوہ سے پایہ صحت کو پہنچ چکا ہے کہ آپ نے پورے قرآن کو ایک ہی رکعت میں ختم فرمایا۔“
جیسا کہ ہم ابتداً ذکر کر آئے ہیں یہ ایک حقیقت ہے کہ تین دن و رات سے کم وقت میں ختم قرآن کرنے والے اعلام امت صحابہ تابعین تبع تابعین و سلف صالحین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اس کثرت سے ہیں کہ جن کا شمار ممکن نہیں، سر دست ہم بعض حضرات کا تذکرہ اجمالاً یہ ناظرین کر رہے ہیں۔ اسی ضمن میں ہم نے حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ذکر تفصیلاً کیا۔

ایک اور صحابی حضرت تمیم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں۔ علامہ عسقلانی نے اُن کے ایک رکعت میں ختم قرآن کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا^۳ :

كان يختم في ركعة اه

”آپ ایک ہی رکعت میں قرآن مجید کا ختم کیا کرتے۔“

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بھی مختصر وقت میں پورے قرآن کا ختم فرمایا۔ علامہ ابن کثیر نے اُن کے حالات کے ضمن میں فرمایا^۴ :

يقال انه كان يقرء القرآن في الصلاة في مابين المغرب والغشاء ختمة تامة و كان يقعد في

الكعبة فيقرء فيها الختمة وربما قرءها في ركعة في جوف الكعبة و روى انه ختم القرآن

مرتين ونصفاً في الصلوة في ليلة في الكعبة اه

”کہا گیا ہے کہ حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ مغرب و عشاء کے مابین وقت میں نماز کے اندر پورا قرآن ختم فرمایا کرتے، نیز آپ نے کعبہ میں قعدہ کے دوران پورے قرآن مجید کا ختم بھی فرمایا۔ بسا اوقات آپ نے کعبہ شریف کے اندر ایک ہی رکعت میں قرآن مجید ختم فرمایا۔ روایت ہے کہ آپ نے ایک شب کعبہ شریف کے اندر نماز کی حالت میں ڈھائی مرتبہ ختم قرآن مجید کیا۔“
علامہ ذہبی نے اُن کے متعلق لکھا ہے^۵ :

(۲) تاریخ اسلام: ۲: ۱۳۴

(۴) البدایہ والنہایہ: ۹: ۹۸

(۱) تہذیب التہذیب: ۷: ۱۴۱

(۳) تہذیب التہذیب: ۱۱: ۵۱۲

(۵) تاریخ الاسلام: ۳: ۴

ودخل سعيد بن جبیر الكعبة وقرأ القرآن في ركعة وقال عبد الملك بن ابی سليمان عن

سعيد انه كان يختم القرآن في كل ليلتين ١٥

”حضرت سعيد بن جبیر کعبہ میں داخل ہوئے اور ایک ہی رکعت میں پورا قرآن ختم فرمایا، عبد الملك بن ابی سليمان^۱ کا کہنا ہے کہ آپ دو راتوں میں قرآن کا ختم کیا کرتے۔“

امام شعرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اُن کے بارے میں لکھتے ہیں^۲ :

وكان يختم القرآن فيما بين المغرب والعشاء في رمضان وكان يختم القرآن في كل ركعة في جوف الكعبة ١٥

”آپ رمضان کے مبارک مہینے میں مغرب وعشاء کے درمیان مختصر سے وقت میں قرآن مجید کا ختم کیا کرتے، نیز کعبہ شریفہ میں آپ ہر رکعت میں قرآن کا ختم فرمایا کرتے۔“

ایک اور بزرگ حضرت منصور بن زاذان رضی اللہ تعالیٰ عنہ^۳ نے بھی تین دن و رات سے مختصر وقت میں ختم قرآن کیا۔ علامہ ذہبی نے اُن کے حالات میں لکھا ہے^۴ :

وقال يزيد بن هارون كان منصور بن زاذان يقرأ القرآن كله في صلاة الضحى وكان

يختم القرآن من الاولى الى العصر ويختم في يوم مرتين وكان يصلي الليل كله ١٥

”یزید بن ہارون^۵ نے کہا کہ آپ پورا قرآن صلوٰۃ ضحیٰ میں ختم فرمایا کرتے، نیز ظہر سے لے کر عصر تک کے مختصر سے وقت کے اندر ایک اور ختم قرآن بھی کر لیا کرتے اور تمام رات نماز میں مشغول رہتے۔“ (اس طرح سے روزانہ آپ دو ختم قرآن مجید کیا کرتے)

(۱) آپ کا نام میسرہ اور کنیت ابو محمد ہے ویسے ابوسلیمان بھی آپ کو کہا جاتا ہے۔ انس بن مالک، عطاء بن رباح، سعید بن جبیر وغیرہم جلیل القدر حضرات سے حدیث سنی۔ عبد اللہ بن مبارک ثوری وغیرہما نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ابن حبان، ابن سعد، ترمذی وغیرہم اعلام امت نے آپ کی توثیق فرمائی۔ تہذیب التہذیب: ۶: ۳۹۸

(۲) الطبقات الکبریٰ: ۱: ۳۶

(۳) آپ تابعی ہیں۔ حضرت انس، محمد بن سیرین، عطاء بن ابی رباح سے روایت حدیث کی۔ ابن معین، ابوحاتم وغیرہما نے آپ کی توثیق کی۔ عجل نے آپ کو زجل صالح اور عبادت گزار قرار دیا۔ آپ کا وصال ۱۲۹ھ میں ہوا۔ تہذیب التہذیب: ۱۰: ۳۰۷

(۴) تاریخ الاسلام: ۵: ۳۰۳

(۵) سلیمان التیمی، حمید الطویل، شعبہ ثوری سے حدیث سنی۔ امام احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین، علی بن المدینی وغیرہم نے آپ سے حدیث روایت کی۔ عجل، ابن سعد، ابوحاتم و دیگر اعلام نے آپ کی توثیق کی۔ خلافت مامون میں آپ کا وصال ہوا۔ تہذیب التہذیب: ۱۱: ۳۶۶، ۳۶۹

یہی علامہ ذہبی آگے چل کر بواسطہ سید احمد دورقی^۱ ہشام بن حسان^۲ سے اُن کا قول یوں نقل فرماتے ہیں :

قال كنت اُصلي انا ومنصور بن زاذان جميعاً فكان اذا جاء شهر رمضان ختم القرآن فيما

بين المغرب والعشاء اه

”میں منصور بن زاذان کے ہمراہ نماز پڑھا کرتا اور آپ ماہ رمضان میں مغرب وعشاء کے درمیان وقت میں

ختم قرآن کر لیا کرتے۔“

ابن حجر مکی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں^۳ :

وروى السيد الجليل احمد الدورقي باسناده عن منصور بن زاذان بن عباد من التابعين

رضي الله تعالى عنهم اجمعين انه كان يختم فيما بين الظهر والعصر ويختمه ايضاً بين

المغرب والعشاء اه

حاصل یہ کہ ”آپ ظہر وعصر اور مغرب وعشاء کے مابین اوقات میں پورے قرآن کا ختم کیا کرتے۔“

حافظ ابن حجر عسقلانی نے نقل فرمایا^۴ :

كان يختم القرآن بين الاولى والعصر اه

”آپ ظہر اور عصر کے مابین تھوڑے سے وقت میں ختم قرآن مجید کر لیا کرتے۔“

علامہ ذہبی نے ایک اور تصنیف لطیف^۵ میں حضرت ہشام بن حسان سے سند صحیح نقل کیا ہے وہ فرماتے ہیں کہ

میں نے منصور بن زاذان کے ساتھ مغرب وعشاء کے مابین وقت میں نماز پڑھی تو انھوں نے اس وقت میں ایک دفعہ تو پورے قرآن کا ختم کر لیا اور دوسری دفعہ سورۃ نمل تک قرأت فرمائی۔

علامہ موصوف نے اسی مضمون کے متعلق متعدد روایات اسی جگہ نقل فرمائیں اور بتایا کہ ان تمام روایات کی اسناد

صحیح ہیں^۶۔

(۱) آپ نے حضرت حفص بن غیاث، یزید بن ہارون، ربیع اور جریر سے حدیث سنی۔ امام مسلم ابوداؤد ترمذی ابن ماجہ جیسے ائمہ نے آپ سے

حدیث روایت کی۔ ابن حبان، خلیل، ابوحاتم نے آپ کو ثقہ کہا۔ آپ ۱۶۸ھ میں پیدا ہوئے اور ۲۴۶ھ میں آپ اس دار فانی سے دار آخرت

کی طرف انتقال فرما گئے۔ دورقی کی نسبت یا تو ایک شہر کی طرف ہے جو فارس یا خورستان میں ہے یا قلانس دورقیہ کے پہننے کی طرف ہے۔ احمد

بن ابراہیم کی نسبت میں یہ دونوں قول کئے گئے۔ تہذیب التہذیب: ۱۰:۱ الباب: ۲۲۸

(۲) آپ نے حسن بصری وغیرہ سے حدیث سنی۔ ابن مبارک یحیی القطان وغیرہ نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ابوحاتم ابن شاہین ابن

معین نے توثیق کی۔ آپ کا وصال ۱۴۷ھ ۱۴۸ھ میں باختلاف روایات ہوا۔ تہذیب التہذیب: ۱۱:۳۶

(۳) فتاویٰ حدیثیہ: ۴۳/۴۲

(۴) تہذیب التہذیب: ۱۱:۲۰۷

(۵) تذکرۃ الحفاظ: ۱۲۶:۱

(۶) تذکرۃ الحفاظ: ۱۲۶:۱

حضرت ثابت بن اسلم تابعی^۱ نے بھی ایک دن رات میں ختم قرآن فرمایا۔

علامہ صفی الدین خزرجی^۲ اور علامہ ذہبی فرماتے ہیں^۳ :

كان ثابت يقرأ القرآن في كل يوم وليلة وليصوم الدهر اه

”حضرت ثابت ایک دن رات میں ختم قرآن کیا کرتے اور ہمیشہ روزے سے رہتے۔“

سیدنا عبدالرحمن بن مہدی بن خسان ابوسعید البصری کے متعلق بھی علامہ خزرجی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ^۵ نے فرمایا:

كان يختم في كل ليلتين اه

”آپ ہر دو شب میں ختم قرآن فرمایا کرتے۔“

اسی قسم کا مضمون ابن حجر عسقلانی نے اُن کے متعلق یوں دیا ہے^۶ :

وقال ابن المدینی كان ورد عبدالرحمن كل ليلة نصف القرآن اه

”ابن المدینی^۷ کا کہنا ہے کہ عبدالرحمن بن مہدی نصف قرآن کی تلاوت کیا کرتے۔“

حضرت امام مجاہد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ^۸ کے متعلق ابن حجر مکی رقم طراز ہیں^۹ :

ان مجاهداً رحمة الله تعالى كان يختم القرآن في رمضان بين المغرب والعشاء اه

”حضرت امام مجاہد رمضان کے مبارک مہینے میں مغرب وعشاء کے درمیانی وقت میں ختم قرآن کیا کرتے۔“

(۱) چالیس برس حضرت انس بن مالک کی رفاقت کا شرف پایا۔ آپ کا وصال ایک سو ستائیس ہجری میں ہوا۔ الباب: ۱۳۵:۱

آپ بنانی سے مشہور ہیں۔ یہ نسبت بنانہ بن سعد بن لوی بن غالب کی طرف ہے جب یہ قبیلہ بصرہ میں آکر آباد ہوا تو اس قبیلے کا نام بنانہ پڑ گیا اس لئے آپ بنانی کی نسبت سے مشہور ہوئے۔ کیونکہ آپ بھی اسی قبیلے سے ہیں۔ الانساب: ۲۲۰:۲

(۲) آپ احمد بن عبد اللہ انصاری ہیں۔ آپ نے خلاصہ تہذیب الکمال شاندار تصنیف فرمائی۔ آپ علم رجال کے ماہر تھے۔ ۹۲۳ھ آپ کا وصال ہوا۔ معجم الموفین: ۲۸۸:۱ الاعلام: ۱۵۴:۱ (۳) خلاصہ تہذیب الکمال: تاریخ اسلام: ۵۱۵۰

(۴) آپ کی پیدائش ۱۳۵ھ کو بصرہ میں ہوئی۔ حضرت ثوری اور امام مالک سے حدیث سنی آپ حافظ حدیث تھے عبداللہ بن مبارک وغیرہ نے آپ سے روایت حدیث کا شرف حاصل کیا۔ بغداد میں درس حدیث کے علاوہ فن حدیث کے متعلق کئی کتابیں لکھیں۔ امام شافعی فرماتے ہیں: لا اعرف له نظيراً في الدنيا ”زمانے میں اُن کی مثال نہیں۔“ آپ کا وصال ۱۹۸ھ میں ہوا۔ الاعلام: ۱۱۸:۴ الاياب: ۲۲۲

(۵) خلاصہ تہذیب الکمال: ۱۹۹ (۶) تہذیب التہذیب: ۲۸۱:۶

(۷) آپ کی کنیت ابو الحسن ہے آپ کا پورا نام مع نسب یوں ہے: علی بن عبد اللہ بن جعفر بن نجیح ہے۔ آپ کے شیخ سفیان بن عیینہ اور یحییٰ بن القطان نے فرمایا کہ ہم نے علی بن مدینی سے زیادہ استفادہ کیا بہ نسبت اس کے جو انھوں نے ہم سے کیا۔ عبدالرحمن بن مہدی نے آپ کو حدیث میں اعلم الناس قرار دیا۔ آپ کی وفات ۲۸ ذیقعد ۲۳۳ھ میں ہوئی۔ تہذیب الاسماء واللغات: ۳۵۱:۱

(۸) آپ مجاہد بن جہیر تابعی ہیں۔ ابن عمر ابن عباس ابوہریرہ وغیرہم سے حدیث سنی۔ علماء نے آپ کی امامت پر اتفاق کیا۔ آپ کا وصال ۱۰۰ یا ۱۰۳ ہجری میں ہوا۔ تہذیب الاسماء واللغات: ۸۳:۲ (۹) فتاویٰ حدیثیہ: ۴۳۲:۲

حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بھی ایک دن رات میں ختم قرآن فرمایا کرتے۔ امام شعرائی نے اُن کے حالات میں تحریر فرمایا:

وله في كل يوم وليلة ختمه و كان يسر ذلك من الناس

حاصل یہ کہ ”آپ ہر روز و شب میں ایک ختم قرآن فرمایا کرتے اور لوگوں سے اس کو پوشیدہ رکھتے۔“

انھی امام احمد بن حنبل کے متعلق ابوالحسین محمد بن ابی یعلیٰ حنبلی نے فرمایا:

وقد ختم امامنا في ليلة بمكة مصلياً به ١٥

”ہمارے امام (احمد بن حنبل) نے مکہ منورہ میں بحالت نماز ایک رکعت میں قرآن کا ختم فرمایا۔“

یہاں اس امر کا ذکر کر دینا بھی ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ابویعلیٰ حنبلی سنت پر عمل کرنے میں انتہائی متشدد واقع ہوئے ہیں مگر اس کے باوجود جب انھوں نے اپنے امام کے ایک رات میں ختم قرآن کو ذکر فرما کر اس پر کوئی تبصرہ نہ فرمایا تو معلوم ہو گیا کہ حضرت موصوف کے نزدیک بھی حدیث کا مطلب وہی تھا جسے ہم ہدیہ ناظرین کرائے ہیں۔

حضرت امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا معمول تھا کہ آپ رمضان کے علاوہ مہینوں میں روزانہ قرآن مجید کا ایک ختم کیا کرتے اور رمضان کے مہینہ میں دن رات کے اندر دو ختم فرماتے۔

امام غزالی علامہ صفی الدین الخزر جی نے باختلاف الفاظ ایک روایت نقل فرمائی:

(۲) طبقات الحنابلہ: ۹:۱

(۱) الطبقات الکبریٰ: ۴۷:۱

(۳) آپ کی پیدائش ۱۶۳ھ میں ہوئی، کنیت ابو عبد اللہ ہے، مکہ مدینہ شام یمن کا سفر اختیار کیا۔ سفیان بن عیینہ سے حدیث سنی۔ آپ کے شیوخ مثالیجی بن آدم وغیرہ نے آپ سے روایت حدیث کی۔ امام شافعی کا کہنا ہے کہ میں نے اُن سے زیادہ سمجھ والا شخص نہیں دیکھا۔ آپ کی وفات ۲۴۱ھ میں ہوئی، مزار بغداد میں ہے۔ تہذیب الاسماء واللغات: ۶:۱

(۴) آپ ۱۵ شعبان ۳۵۱ھ میں پیدا ہوئے، اپنے والد اور عبد الصمد المامون اور ابو بکر الخطیب سے حدیث سنی، کم سنی کی عمر میں آپ کے والد فوت ہو گئے تو آپ نے ابو جعفر شریف سے علم فقہ حاصل کیا۔ آپ کی تصانیف میں المجموع فی الفروع، کتاب المفردات فی الفقہ، کتاب المفردات فی أصول الفقہ، کتاب الاصحاب قابل ذکر ہیں۔ آپ کی وفات دس محرم ۵۲۶ھ میں ہوئی۔ کتاب الزیل فی طبقات الحنابلہ: ۱۷۷:۱

(۵) ابن رجب نے کہا: وکان عارفاً بالمذهب متشدداً فی السنة ۱۵۰ھ ”آپ مذہب سے خوب واقف تھے اور سنت پر سختی سے پابند تھے۔“ کتاب الزیل فی طبقات الحنابلہ:

(۶) آپ کا نام محمد بن ادریس اور کنیت ابو عبد اللہ ہے۔ آپ کی ولادت ۱۵۰ھ میں ہوئی۔ آپ کا سلسلہ نسب عبد مناف پر حضرت نبی کریم ﷺ سے جاتا ہے۔ آپ کے مناقب میں بہترین تصنیف علامہ بیہقی نے دو جلدوں میں تحریر فرمائی۔ احمد بن حنبل کا فرمان ہے کہ اللہ تعالیٰ نے

تمام خیر آپ میں جمع فرمادی۔ تہذیب الاسماء واللغات: ۴۴:۱

(۷) احیاء العلوم: ۳۱:۱ خلاصہ تہذیب الکمال: ۲۷۷

قال الربيع كان الشافعي رحمة الله تعالى عليه يختم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة اه

”حضرت ربیع افرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ رمضان کے مہینہ میں بحالت نماز ساٹھ مرتبہ ختم قرآن فرمایا کرتے۔“

علامہ نووی اور امام شعرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما نے آپ کے حالات میں لکھا^۲ :

كان شافعي يختم في كل يوم ختمة اه
”آپ روزانہ ایک بار قرآن مجید کا ختم فرمایا کرتے۔“

علامہ زبیدی نے حضرت ربیع کی مذکورہ بالا روایت کے علاوہ ان کی ایک اور روایت ان الفاظ میں نقل فرمائی^۳ :

قال كان الشافعي كثير التلاوة للقرآن ولا سيما في شهر رمضان كان يقرأ في اليوم واليلة ختمتين وفيما عداه في كل يوم ويلة ختمة اه

حاصل یہ کہ ”امام شافعی ہمیشہ کثرت سے تلاوت قرآن کیا کرتے“ خصوصاً رمضان کے ماہ تو آپ دن اور رات کے اندر دو ختم فرمایا کرتے اور اس کے علاوہ مہینوں میں ایک ختم روزانہ کرتے۔“

اسی روایت مذکورہ سے قدر اختلاف الفاظ سے علامہ زبیدی نے حضرت ربیع سے ایک اور روایت بھی نقل فرمائی ہے۔

حضرت امام بویطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ بھی روزانہ ایک بار ختم قرآن فرمایا کرتے۔ امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ان کے حالات میں رقم طراز ہیں^۴ :

وكان البويطي احد اصحابه يختم القرآن في رمضان في كل يوم مرة اه

”امام بویطی جو حضرت امام شافعی کے اصحاب سے ہیں، رمضان شریف میں روزانہ ایک بار ختم قرآن کیا کرتے۔“

انھی امام بویطی^۵ کے متعلق علامہ زبیدی نے حسب ذیل بیان نقل کیا ہے:

(۱) آپ امام شافعی کے اصحاب سے ہیں۔ ابو داؤد نسائی، ابن ماجہ نے بلا واسطہ اور امام ترمذی نے بالواسطہ آپ سے روایت کی ہے۔ امام شافعی کو آپ سے حد درجہ محبت تھی فرماتے: اگر میرا بس چلتا تو میں حضرت ربیع کو علم کھلا دیتا۔ آپ امام شافعی کی وفات کے وقت بھی موجود تھے۔ آپ کا وصال ۲۷۰ھ میں ہوا۔ تہذیب الاسماء واللغات : ۱: ۱۸۸، ۱۸۹

(۲) تہذیب الاسماء واللغات : ۱: ۵۴، الطبقات الکبریٰ : ۱: ۴۳ (۳) اتحاف السادة المتقين : ۱: ۱۹۲ (۴) احیاء العلوم : ۱: ۳۱

(۵) آپ کا نام یوسف بن یحییٰ المصری ہے۔ امام ترمذی ابو حاتم وغیرہا نے آپ سے حدیث سنی۔ بویطی سعید مصر میں ایک بستی ہے اسی کی

طرف آپ منسوب کئے جاتے ہیں۔ آپ کا وصال بغداد کے قید خانے میں ۲۳۱ھ میں ہوا۔ الباب : ۱: ۱۵۴، اتحاف السادة المتقين : ۱: ۱۹۲

(۶) اتحاف السادة المتقين : ۴: ۴۷۱

انه كان كثير التلاوة للقرآن لا يمر به يوم ولا ليلة غالباً حتى يختم مع اشتغاله بالفتوى

”آپ غالباً ہر شب و روز میں باوجود مصروفیات فتویٰ کے ختم قرآن مجید فرمایا کرتے۔“

حضرت ابو بکر بن عیاش رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تیس سال تک متواتر روزانہ ایک بار ختم قرآن مجید فرمایا۔

ابن حجر عسقلانی نے حضرت کے صاحبزادے^۲ کا قول یوں نقل کیا ہے^۳ :

قال لما نزل بابي الموت قلت يابت ما اسمك قال يابني ان اباك لم يسم له اسم وان اباك

اكبر من سفیان باربع سنين وانه لم يات فاحشه قط وانه يختم القرآن من ثلاثين سنة كل يوم

مرة اه

”فرماتے ہیں: جب میرے والد قریب المرگ ہوئے میں نے عرض کی: ابا جان آپ کا نام کیا ہے؟ جواباً

فرمایا: پیارے بیٹے! تیرے باپ کا کوئی نام نہیں رکھا گیا اور تیرا باپ حضرت سفیان سے چار سال عمر میں بڑا ہے۔ تیرے

باپ نے کبھی کسی فحش کام کا ارتکاب نہیں کیا اور اس نے تیس سال متواتر ایک بار روزانہ ختم قرآن مجید کیا ہے۔“

یحییٰ بن سعید القطان^۴ نے بھی بیس سال کے عرصے میں روزانہ ایک بار ختم قرآن فرمایا۔ علامہ نووی اُن کے

متعلق یحییٰ بن معین^۵ کا قول یوں نقل فرماتے ہیں^۶ :

وقال يحيى بن معين كان الامام يحيى بن سعيد القطان عشرين سنة يختم القرآن في كل

يوم وليلة اه

حاصل یہ کہ ”آپ نے بیس سال متواتر ایک شب و روز میں ختم قرآن مجید فرمایا۔“

(۱) سفیان ثوری عبد اللہ بن مبارک جیسے ائمہ نے آپ سے روایت کی۔ آپ کی پیدائش ۹۵ھ ۹۶ھ ۱۰۰ھ میں باختلاف روایات ہوئی۔ علی نے

آپ کو ثقہ بتایا۔ وصال ۱۹۳ھ میں ہوا۔ تہذیب التہذیب: ۴: ۱۲

(۲) آپ کا نام ابراہیم ہے۔ ابن مبارک نے آپ سے حدیث روایت کی۔ آپ کے والد نے آپ کو ”صدوق“ بتایا۔ شیخ ابوسعید الشعمی اور

حسن بن محمد نے آپ سے حدیث سنی۔ کتاب الجرح والتعديل: ۱: ۱۰

(۳) تہذیب التہذیب: ۳۶: ۱۲

(۴) کلثوم ابوسعید ہے۔ آپ نے تابعین کی ایک جماعت سے حدیث سنی۔ احمد بن حنبل، یحییٰ بن معین جیسے حضرات نے آپ سے روایت

حدیث کی۔ پیدائش ۱۲۰ھ اور وفات ۱۹۸ھ میں ہوئی۔ تہذیب الاسماء واللغات: ۱۵۵: ۲

(۵) کلثوم ابو زکریا ہے بڑے محدث گزرے ہیں۔ آپ نے رسول اللہ ﷺ کی حدیث کی بے پناہ خدمت کی۔ وصال ۲۳۳ھ میں مدینہ

میں ہوا آپ کو غسل اُسی تختہ پر دیا گیا جس پر حضرت نبی کریم ﷺ کو غسل دیا گیا تھا۔ اسی طرح جنازہ بھی آپ کا اُسی تختہ پر آپ کو رکھ کر پڑھا

گیا جس پر آنحضرت ﷺ کا جنازہ ادا کیا گیا تھا۔ تہذیب الاسماء واللغات: ۱۵۸: ۲

(۶) تہذیب الاسماء واللغات: ۱۵۴: ۲

شیخ ابوالحسن استرآبادی^۱ کے حالات میں امام شعرانی رقم طراز ہیں^۲ :

وكان له الدرس والفتوى ومجلس النظر والتوسط ومع ذلك كان يختم كل يوم ختمة اه

یعنی: ”آپ فتویٰ اور درس کی مصروفیات کے باوجود ہر روز ایک بار ختم قرآن فرمایا کرتے۔“

یہی امام شعرانی، امام ابن الحداد^۳ کے متعلق تحریر فرماتے ہیں^۴ :

وكان الامام ابن الحداد يختم كل يوم وليلة ختمة يصوم يوماً ويفطر يوماً ويختم كل

جمعة اخرى في ركعتين في الجامع قبل الصلوة سوى التي يختمها كل يوم رحمه الله

تعالیٰ اه

”آپ دن اور رات میں ایک بار ختم قرآن کیا کرتے ایک دن آپ روزہ رکھا کرتے اور ایک دن افطار

فرماتے نیز آپ ہر جمعہ کو جامع مسجد میں نماز سے قبل روزانہ کے ختم کے علاوہ ایک اور ختم قرآن مجید بھی فرمایا کرتے۔“

شیخ علی بن احمد الحنفی^۵ کے متعلق علامہ عبدالقادر قرشی^۶ لکھتے ہیں^۷ :

انه صلى به التراويح في ثلاث ساعة وثلاثي ساعة بحضور جماعة من الاعيان اه

”آپ نے بزرگان کی موجودگی میں ۲/۳-۳ (تین صحیح دوپہ تین) ساعات میں تراویح کے اندر ختم قرآن مجید فرمایا۔“

(۱) آپ عبد الجبار بن احمد بن عبد الجبار بن احمد بن خلیل بن عبد اللہ الہمدانی ہیں۔ فروع میں شافعی اور اصول میں معتزلی تھے۔ ری میں قاضی

رہے۔ تصانیف میں تفسیر القرآن دلائل النبوة (دو جلدوں میں) طبقات المعتزلة قابل ذکر ہیں۔ آپ کی وفات ذیقعد ۴۵۵ھ میں ہوئی۔

طبقات الشافعية: ۳: ۲۲۰، ہدایۃ العارفين: ۱: ۴۹۹ یہ نسبت مازندران کے علاقہ میں ساریہ اور جرجان کے مابین ایک قصبہ استرآباد کی

طرف ہے۔ ابو نعیم عبد الملک م: ۳۲۰ھ یہاں کے رہنے والے تھے۔ الباب: ۴۰: ۱

(۲) طبقات کبریٰ: ۱: ۱۷۲

(۳) آپ کا نام محمد کنیت ابو بکر ہے۔ آپ مصر کے رہنے والے شافعی بزرگ ہیں۔ آپ نے ابواسحاق الروزی سے علم فقہ حاصل کیا۔

آپ کی وفات ۳۴۵ھ میں ہوئی۔ تہذیب الاسماء واللغات: ۲: ۱۹۲

(۴) طبقات کبریٰ: ۱: ۱۷۲

(۵) آپ حنفی بزرگ ہیں۔ رجب ۶۶۹ھ میں پیدا ہوئے۔ ۷۲۷ھ میں دمشق کے قاضی مقرر ہوئے۔ آپ کا وصال ۷۴۸ھ میں ہوا۔

الجواهر المضیة: ۱: ۳۵

(۶) آپ کا نسب نامہ یوں ہے: عبدالقادر بن محمد بن نصر اللہ القرشی کنیت ابو محمد اور لقب حُجی الدین ہے۔ فقہاً احناف حافظ حدیث تھے۔

۶۷۶ھ قاہرہ میں پیدا ہوئے کئی تصانیف فرمائیں سب سے پہلے طبقات حنفیہ میں کتاب لکھی۔ عنایہ فی التحریر احادیث الہدایہ شرح معانی

الاثار للطحاوی التبیان فی فضائل العثمان قابل ذکر ہیں۔ الاعلام: ۴: ۱۶۸، الفوائد السخیة فی تراجم الحنفیہ: ۹۹۰، تلخیص التراجم: ۳۷

(۷) الجواهر المضیة: ۱: ۳۵

ان حضراتِ مذکورہ بالا کے علاوہ ایسے حضرات بھی بکثرت گزرے ہیں جنہوں نے ایک ہی رکعت میں پورے قرآن مجید کا ختم فرمایا۔ ابن حجر مکی اُن کے متعلق لکھتے ہیں^۱ :

واما الذين ختموا القرآن في ركعة واحدة فلا يحصون لكثرتهم فمنهم عثمان بن عفان وتميم الداري

”جن لوگوں نے ایک ہی رکعت میں ختم قرآن مجید کیا وہ اس کثرت سے ہیں کہ اُن کا شمار بھی مشکل ہے انہیں میں سے حضرت عثمان بن عفان اور تميم داری رضی اللہ تعالیٰ عنہما ہیں۔“

مذکورہ بالا حضرات کے علاوہ علامہ زبیدی نے عمر بن حسین^۲ شیخ علی الازوی^۳ اور علقمہ^۴ کو بھی اُن حضرات کی صف میں شامل^۵ فرمایا جنہوں نے دن رات میں ختم قرآن کیا۔ بعض حضرات ایسے بھی ہوئے جنہوں نے دن رات میں دو دو بار ختم قرآن مجید کیا۔ علامہ موصوف نے حضرت اسود^۶ صالح بن کیسان^۷ ابو شیخ حنائی^۸ کا نام اس گروہ کے مقدس حضرات میں لیا۔ ایک جماعت ایسی بھی پائی گئی جنہوں نے دن رات کے اندر تین تین بار ختم قرآن فرمایا۔

(۱) فتاویٰ حدیثیہ: ۴۲

(۲) آپ عمر بن حسین بن عبد اللہ الجمعی ہیں۔ مدینہ میں قاضی رہے۔ عبد اللہ بن ابی سلمہ اور ابن عمر سے حدیث سنی۔ ابن اسحاق، عبد العزیز بن ابی سلمہ اور ابن ابی زبیب نے آپ سے روایت حدیث کی۔ نسائی، ابن حبان نے آپ کا شمار ثقات میں کیا۔ علامہ عسقلانی نے آپ کے روزانہ ایک بار ختم قرآن کرنے کی روایت نقل فرمائی۔ تہذیب التہذیب: ۷: ۴۳۳

(۳) آپ علی بن طاہر بن الحسین الازدی ہیں۔ ۵۶۵ھ میں پیدا ہوئے۔ لقب: مال الدین، کنیت ابو الحسین ہے۔ بہت بڑے مؤرخ اور ادیب گزرے۔ اساس النیاسیہ، اخبار الشجعان، الدول المنقطعة (چار جلدوں میں ہے) تصانیف قابل ذکر ہیں۔ ۶۱۳ھ میں وصال فرمایا۔ ہدیۃ العارفین: ۷۰: ۱

(۴) آپ علقمہ بن قیس بن عبد اللہ بن مالک ہیں۔ حضرت نبی کریم ﷺ کی حیات ظاہری میں پیدا ہوئے۔ فاروق اعظم، عثمان غنی، حضرت علی رضوان اللہ علیہم اجمعین و دیگر صحابہ سے حدیث سنی۔ ابن حجر عسقلانی نے آپ کی ایک رکعت میں ختم قرآن کی روایت نقل کی۔ راجع قول یہ ہے کہ آپ کا وصال ۶۲ھ میں ہوا۔ تہذیب التہذیب: ۷: ۲۷۸

(۵) اتحاف السادة المتقين: ۴: ۲۷۱

(۶) اسود سے مراد اسود بن یزید بن قیس الخثعمی ہیں۔ ابن سعد نے کہا ابن ابی خثعمہ نے فرمایا کہ آپ نے خلیفہ اول، دوم، سوم کی معیت میں حج کیا۔ آپ ہمیشہ روزہ رکھا کرتے جس کے اثر سے آپ کی ایک آنکھ جاتی رہی۔ تہذیب التہذیب: ۱: ۲۴۳ طبقات کبریٰ: ۱: ۲۵

علامہ خزرجی لکھتے ہیں کہ آپ دو راتوں میں ختم قرآن کیا کرتے۔ خلاصہ تہذیب الکمال: ۲۲

(۷) آپ نے صحابہ کی ایک جماعت سے ملاقات کا شرف حاصل کیا۔ آپ بڑے متقی اور پرہیزگار تھے۔ آپ کا وصال ۱۴۰ھ کے بعد ہوا۔

(۸) علامہ زبیدی نے اُن کا نام ابو شیخ (حنائی) ح بے دیا حالانکہ یہ صحیح نہیں علامہ عسقلانی نے آپ کا نام ابو شیخ (ھنائی) ھ سے دیا ہے۔ ابن

سعد ابن حبان نے آپ کو ثقہ کہا۔ آپ کا نام حیوان یا خیوان بن خالد ہے۔ ۱۰۰ھ کے بعد وفات پائی۔ تہذیب التہذیب: ۱۲: ۱۲۹

انھی میں سے حضرت سلیم بن عمر تابعی^۱ اور حارث بن یزید^۲ ہیں۔ علامہ عینی نے ایک حافظ کا ذکر ان الفاظ میں کیا^۳ :

ولقد رايت رجلا حافظا قرء ثلاث ختمات في الوتر في كل ركعة ختمة في ليلة القدر اه
 ”میں نے ایک حافظ کو دیکھا جس نے لیلة القدر میں وتر کی ہر ہر رکعت میں ختم قرآن مجید کیا۔“
 ابن حجر مکی نے علامہ نووی کے حوالے سے ذکر کیا^۴ :

وممن ختم اربع مرات في الليل واربعاً في النهار السيد الجليل ابن الكاتب الصوفي
 رضى الله تعالى عنه وهذا اكثر ما بلغنا في اليوم واللييلة اه
 ”جن حضرات نے چار دفعہ دن اور چار دفعہ رات میں ختم قرآن مجید کیا ابن الکاتب صوفی^۵ بھی انہیں میں سے ہیں۔ دن و رات کے اعمال میں جہاں تک ہمیں معلوم ہوا ہے یہ عمل ان سب سے زیادہ ہے۔“
 حرف آخر :

ہم اس بحث کو مزید طویل کرنا نہیں چاہتے حرف آخر کے طور پر ابن حزم ظاہری کا اس حدیث سے استدلال اور علامہ عراقی کی زبانی اس کا جواب نقل کئے دیتے ہیں۔ ابن حزم^۶ نے بھی اسی حدیث (لم يفقه من قرء القرآن في اقل من ثلاث) سے استدلال کرتے ہوئے تین دن سے کم مدت میں ختم قرآن کو حرام بنایا۔ ہم اس سلسلے میں کافی گزارشات پیش کر آئے ہیں مزید ثبوت مدعی کے سلسلہ میں ہم علامہ عراقی کا ارشاد بھی نقل کر دیتے ہیں فرماتے ہیں^۷ :

(۱) آپ فاروق اعظم کے زمانے میں فتح مصر میں شریک ہوئے۔ آپ کی وفات ۷۷ھ میں دمیاط کے مقام میں واقع ہوئی۔

اتحاف السادة المتقين : ۴۷۱:۴

(۲) اس نام کے بہت بزرگ گزرے جہاں تک ہمارا خیال ہے یہ بزرگ حارث بن یزید ابو عبد اللہ کریم مصری ہیں۔ ابن حبان احمد نسائی وغیرہم نے آپ کی توثیق کی۔ ابن حجر عسقلانی نے نقل کیا کہ آپ روزانہ چھ صد رکعت نماز پڑھا کرتے۔ ۱۳۰ھ میں وفات پائی مقام وفات کوفہ بتایا جاتا ہے۔ تہذیب الجہذیب : ۱۶۳:۲

(۳) عمدة القاری : ۷:۱۶

(۴) فتاویٰ حدیثیہ : ۴۳:۴۲

(۵) کنیت ابو علی اور نام حسین بن احمد ہے۔ یہ رولیت مذکورہ ابو عبد الرحمن نسیمی نے طبقات صوفیہ میں نقل کی ہے۔ ۳۳۰ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ اتحاف السادة المتقين : ۴۷۱:۴

(۶) نام علی بن احمد بن سعید بن حزم ہے۔ ۳۸۴ھ میں قرطبہ میں پیدا ہوئے۔ منصور ابو عامر محمد بن ابی عامر کے وزیر رہے۔ تصانیف کی تعداد

۴۰۰ تک جا پہنچی ہے۔ علما نے آپ کی تفصیل پر اتفاق کیا تھا۔ ۴۵۶ھ میں فوت ہوئے۔ ہدیۃ العارفین : ۶۹:۱ : الاعلام : ۵۹:۵

(۷) اتحاف السادة المتقين : ۴۷۳:۴

ولا حجة في ذلك على تحريمه ولا يقال كل من لم يتفقه في القرآن ارتكب محرماً و مراد
الحديث انه لا يمكن مع قراءته في اقل من ثلاث التفقه فيه والتدبر لمعانيه ولا يتسع الزمان
لذلك اه

حاصل یہ کہ ”اس حدیث میں تین دن رات سے کم عرصے میں ختم قرآن کرنے کی حرمت پر کوئی دلیل نہیں
ہے اور نہ یہ کہنا صحیح ہو سکتا ہے کہ جس نے تفقہ فی القرآن نہیں کیا اس نے امر حرام کا ارتکاب کیا۔ حدیث کا مطلب تو
صرف یہی ہے کہ (عادۃً) تین دن رات سے کم عرصہ میں ختم قرآن کرنے سے نہ ہی تدریس و تفقہ ہو سکتی ہے اور نہ ہی
(عادۃً) وقت اس کا متحمل ہے۔“

علامہ عراقی کے اس کلام سے یہ سمجھنا یقیناً نا انصافی ہوگی کہ انھوں نے تین دن رات سے کم وقت کو قرآن کے
سوچ سمجھ کر ختم کرنے کے لئے مطلقاً نا کافی قرار دیا، حقیقت یہ ہے کہ اُن کا یہ قول عادت کے پیش نظر ہے۔
یعنی عادۃً تین دن اور رات سے کم کا وقت ختم قرآن کے لئے نا کافی ہے لہذا جن لوگوں کے لئے اللہ تعالیٰ خرق
عادت وقت کو سمیٹ دے اُن کے لئے کبھی بھی یہ وقت جو بظاہر نا کافی ہے نا کافی نہ ہوگا۔ دراصل یہ اور اس قسم کے دیگر
خرق عادت امور بلا فیض ربّانی نہیں سمجھے جاسکتے۔ علامہ قسطلانی شارح بخاری حدیث (خفف علی داؤد القرآن) پر
بحث کے دوران فرماتے ہیں^۱ :

وقد دل الحديث على ان الله تعالى يطوى الزمان لمن يشاء من عباده كما يطوى
المكان لهم قال النووي ان بعضهم كان يقرأ اربع ختمات بالليل واربعاً بالنهار ولقد
رايت ابا الطاهر بالقدس الشريف سنة سبع وستين وثمان مائة وسمعت عنه اذ ذاك انه
كان يقرأ فيهما اكثر من عشر ختمات بل قال لي شيخ الاسلام البرهان بن ابي شريف
ادام الله النفع بعلومه عنه انه كان يقرأ خمس عشره في اليوم والليله وهذا باب لا سبيل
الي ادراكه الا بالفيض الرباني اه

”اس حدیث نے اس امر پر دلالت کی کہ اللہ تعالیٰ جس کے لئے چاہتا ہے مسافتِ زمانی کو سمیٹ دیتا ہے
جیسا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے مسافتِ مکانی کو سمیٹ دیتا ہے۔ علامہ نووی فرماتے ہیں کہ اسلاف میں سے بعض
حضرات^۲ نے دن اور رات میں چار چار مرتبہ ختم قرآن کیا۔ میں نے ابو طاهر کو قدس شریف میں ۸۹۷ھ میں دیکھا اور
وہیں اُن کے متعلق سنا کہ وہ دن اور رات کے دوران دس سے زیادہ بار ختم قرآن کیا کرتے۔

(۱) ارشاد الساری : ۳۹۶:۵

(۲) ان سے مراد حضرت ابن کاتب صوفی ہیں جن کا تذکرہ ابھی ابھی ہم پیش کر آئے ہیں جیسا کہ ابن حجر نے تصریح فرمائی۔ فتاویٰ حدیثیہ : ۴۳۴

بلکہ مجھے شیخ الاسلام بُرہان ابن ابی شریف نے بتایا کہ آپ شب و روز میں پندرہ بار قرآن کا ختم فرمایا کرتے۔ (علامہ قسطلانی فرماتے ہیں) یہ ایسی بات ہے کہ اس کا ادراک فیض ربانی کے بغیر ہو ہی نہیں سکتا۔“

القصہ تین دن و رات سے کم وقت میں ختم قرآن مجید کرنا، صرف امام صاحب کا ہی عمل نہ تھا بلکہ صحابہ تابعین اور سلف صالحین کا بھی یہ عمل رہا ہے۔

امام صاحب کا تقویٰ :

اس حقیقت کو فراموش نہیں کیا جاسکتا کہ امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ تقویٰ و طہارت کے میدان میں اپنی مثال آپ تھے۔ آج کے اس نازک دور میں ضرورت ہے کہ ہم امام صاحب کے تقویٰ و طہارت کے باب کا بظرف غور مطالعہ کریں نہ صرف یہی بلکہ حتیٰ الوسع اسے عملی جامہ پہنا کر فلاح دارین حاصل کریں۔ اس سلسلہ میں چند واقعات نقل کئے جاتے ہیں۔

آپ^۲ کے تقویٰ کا یہ عالم تھا کہ آپ اپنے قرض دار کی دیوار کے سائے میں نہ بیٹھتے، فرمایا کرتے: جس قرض سے قرض خواہ کو نفع پہنچے وہ قرض دینا حرام ہے اور میرا قرض دار کی دیوار کے سائے میں بیٹھنا یقیناً اپنے قرض پر نفع حاصل کرنا ہے لہذا میرے لئے اس دیوار کے سائے میں بیٹھنا بھی حرام ہے۔

اس سے بڑھ کر آپ کی پرہیزگاری کا یہ عالم تھا کہ جن دنوں^۳ ابو جعفر خلیفہ منصور نے آپ کو فتویٰ دینے سے منع فرمادیا تھا، ایک رات آپ کی صاحبزادی نے آپ سے یہ مسئلہ دریافت کیا کہ دانتوں سے خون آنے کے سبب وضو میں نقصان آتا ہے یا نہیں؟ آپ نے جواب میں فرمایا کہ کل حضرت حماد سے اس مسئلہ کا حل دریافت کر لیتا، کیونکہ خلیفہ وقت نے مجھے فتویٰ دینے سے منع فرمایا ہے اور میں نہیں چاہتا کہ اُن سے چھپ کر اُن کا خائن بنوں۔

جیسا کہ ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں کہ آپ قرض دار کی دیوار کے سائے میں نہ بیٹھا کرتے، اس کی مزید تائید اس واقع سے بخوبی ہو جاتی ہے جسے ابن حجر مکی نے نقل فرمایا^۴ :

”یزید بن ہارون کا کہنا ہے کہ ایک دفعہ میں نے امام صاحب کو ایک شخص کے دروازے کے سامنے دھوپ میں کھڑے ہوئے دیکھا۔ میں نے عرض کی حضرت! آپ دیوار کے سائے کے نیچے ہو جائیں، دھوپ شدت کی ہے۔ آپ نے جواب میں فرمایا کہ اس گھر والے کے ذمے میری کچھ رقم ہے اس لئے میں نہیں چاہتا کہ اس کے گھر کی دیوار کے سائے میں بیٹھوں۔“

(۱) آپ محمد بن محمد المعروف بابا بن ابی شریف القدسی الشافعی (کمال الدین) ہیں۔ متعدد تصانیف فرمائیں، جن میں سے مسابیح شرح مسابیح

قابل ذکر ہے۔ ۹۰۵ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ کشف الظنون : ۱۶۶۶:۲

(۲) المیزان الکبریٰ : ۶۳:۱ ، الطبقات الکبریٰ : ۴۶:۱

(۳) المیزان الکبریٰ : ۶۳:۱ ، الطبقات الکبریٰ : ۴۶:۱

(۴) الخیرات الحسان : ۴۴

امام صاحب کے تقویٰ کا اندازہ اس سے بخوبی لگایا جاسکتا ہے کہ جب آپ کو منصب قضاء پر فائز ہونے کیلئے بلایا گیا تو آپ نے اس خیال سے کہ میں اس منصب سے پوری طرح عہدہ برائہ ہو سکوں گا اس ذمہ داری کو قبول کرنے سے انکار کر دیا جس کے سبب آپ کو دس کوڑے روزانہ مارے جاتے رہے اور آپ کو قیدی بنادیا گیا۔ اگر اُس وقت آپ کی جگہ کوئی اور شخص ہوتا تو فرحت و مسرت کے ساتھ بصد شکر یہ اُس منصب کو لے لیتا۔

امام صاحب کی کمال تقویٰ کی ایک جھلک دیکھنے کے لئے وہ واقعہ بہت کافی ہے جسے حضرت یزید بن الیث سے باختلاف الفاظ ابن خلکان ابن حجر مکی علامہ موفق و کردری نے نقل کیا ہے^۲۔ واقعہ کا خلاصہ یوں ہے کہ حضرت یزید بن الیث فرماتے ہیں: ایک دفعہ امام مسجد نے عشاء کی نماز میں سورہ مبارکہ (اِذَا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ) کی تلاوت کی اُس نماز میں امام صاحب بھی ہمارے ساتھ تھے جب ہم فریضہ عشاء ادا کر چکے تو میں نے امام صاحب کو دیکھا کہ آپ گہری سوچ میں محو حیرت ہیں۔ میں چلا گیا کہ کہیں آپ کی توجہ مبذول نہ ہو جائے لائیں کو بھی جلتا ہوا چھوڑ دیا جب کہ اُس میں تیل بھی بہت ہی کم تھا۔ جب میں علی الصبح واپس آیا کیا دیکھا کہ امام صاحب اپنی ریش کو تھامے ہوئے بارگاہ ایزدی میں اس طرح محو مناجات ہیں :

یا من یجزی بمثقال ذرۃ خیراً و یا من یجزی بمثقال ذرۃ شرّاً اجر النعمان

عبدک من النار و ما یقرب منها و ادخله فی سعة رحمتک ھ

”اے وہ ذات! جو ہر ذرۃ خیر و شر کا پورا پورا بدلہ دینے والی ہے اپنے بندے نعمان کو نار جہنم اور اُس کے اثرات سے بچا کر اپنی آغوش رحمت میں لے لے۔“

(یزید بن الیث فرماتے ہیں) جب میں قدرے قریب ہوا تو دیکھا کہ دیا جل رہا ہے اور آپ بارگاہ بے نیاز میں اپنی عاجزی و انکساری کی داستان کھولے ہوئے ہیں پھر جب میں مسجد میں داخل ہوا تو امام صاحب مجھ سے مخاطب ہو کر بولے کہ کیا آپ دیا لے جانا چاہتے ہیں؟ میں نے عرض کی حضور! میں تو فریضہ فجر کی ادائیگی کے لئے اذان بھی کہہ چکا ہوں۔ اس پر آپ نے فرمایا کہ میرے متعلق جو کچھ تو نے دیکھا اُسے اپنے تک محدود رکھنا۔ یہ فرماتے ہی آپ نے دو رکعت سنت ادا فرمائی اور جلوہ افروز رہے یہاں تک کہ ہمارے ساتھ باجماعت رات کے وضو سے صبح کی نماز ادا فرمائی۔ ناظرین کرام! غور تو فرمائیں کہ اس قدر عبادت الہی میں مشغول رہنے کے باوجود اگر کوئی شخص آپ کی اس بے پناہ تضرع و عاجزی پر مطلع ہو جاتا ہے تو آپ اُسے یہی استدعا کرتے ہیں کہ ”اکتُم ما رانیست“ جو کچھ تو نے دیکھا اُسے چھپائے رکھنا کسی پر ظاہر نہ کرنا۔

(۱) تذکرۃ الحفاظ: ۱۵۲:۱ تہذیب المعتمد: ۴۵۰:۱۰ البدایہ والنہایہ: ۱۰۷:۱۰ وفيات الاعیان: ۱۶۳:۲ جامع مسانید الامام الاعظم: ۳۸:۱

(۲) وفيات الاعیان: ۱۶۵:۲ الخیرات الحسن: ۳۹ مناقب للموفق: ۲۳۸:۱ مناقب للکردری: ۲۳۳:۱

امام غزالی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے حضرت امام صاحب کے تقویٰ کا ذکر کرتے ہوئے ایک واقعہ نقل فرمایا جس سے بآسانی اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ حضرت کے تقویٰ کا کیا عالم تھا، فرماتے ہیں^۲ :

آپ عموماً نصب شب عبادت الہی میں گزارا کرتے تھے کہ ایک دفعہ آپ کسی راستے سے گزرے تو ایک آدمی نے آپ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے دوسرے آدمی سے کہا: ”یہ وہ ہستی ہیں جو ساری رات عبادت الہی میں گزارا کرتے ہیں“ چنانچہ اُس روز کے بعد امام صاحب نے ساری ساری رات اللہ تعالیٰ کی عبادت میں گزارنا شروع فرمادی اور ساری عمر ایسا ہی کرتے رہے اور یہ بھی فرمایا: انا استحيى من الله سبحانه ان اوصف بماليس في من عبادته اه
یعنی ”مجھے خداوند تعالیٰ سے حیا آتی ہے کہ لوگ میری طرف خداوند تعالیٰ کی اس عبادت کی نسبت کریں جو مجھ میں نہ ہو۔“
علامہ سیوطی، طحاوی، ابن حجر عسقلانی، علامہ نووی اور علامہ ذہبی نے اسی واقعہ کو قدرے اختلاف الفاظ سے بالسند یوں نقل کیا ہے^۳ :

”عن ابی یوسف قال كنت امشى مع ابی حنیفہ فقال رجل لا خر هذا ابو حنیفہ لا ینام

اللیل فقال واللہ لا تتحدث عنی بمالم الفعل فکان یحی اللیل صلاة ودعاء وتضرعا اه

”امام ابو یوسف سے روایت ہے، فرماتے ہیں کہ ایک دن میں حضرت امام صاحب کی معیت میں جا رہا تھا کہ ایک شخص نے اپنے ساتھی کو کہا کہ یہ وہی ابو حنیفہ ہیں جو ساری ساری رات نہیں سوتے۔ اس پر امام صاحب نے اُس شخص سے فرمایا: تجھے خدا کی قسم میرے متعلق ایسی بات نہ کہو جو میں نے نہ کی ہو۔ (ابو یوسف فرماتے ہیں کہ) اُس کے بعد آپ ساری رات آہ وزاری و عبادت الہی میں گزارا کرتے۔“

یہ حضرت کا کمال تقویٰ تھا کہ جب بھی کسی نے آپ کی بے جا تعریف کی تو آپ نے اُسے کسی قیمت گوارا نہ کیا بلکہ اُسی وقت ہی اس کا انکار کر دیا۔

امام صاحب کے تقویٰ اور دین میں بے پناہ احتیاط سے متعلق اگر اسلاف و اخلاف کی تصانیف کا مطالعہ کیا جائے تو ہم بآسانی اس نتیجے پر پہنچ سکیں گے کہ سوائے چند ایک متعصبین و معابدین کے تمام نے امام صاحب کے تقویٰ و طہارت کو بلا چون و چرا تسلیم کیا ہے۔

(۱) آپ محمد بن محمد بن محمد الغزالی (ابو حامد مجتہد الاسلام) الشافعی ہیں۔ ۴۵۰ھ میں بمقام طابریان (خراسان کے علاقے میں ہے) پیدا ہوئے۔

نیشاپور بغداد حجاز مصر شام کے سفر کئے۔ سو کے قریب تصانیف فرمائیں جن میں سے احیاء علوم الدین، تزیین القرآن عن الطاعن، تنہات الفلاسف قابل ذکر ہیں۔ ۵۰۵ھ میں بمقام طابریان وفات پائی۔ عارف باللہ اور بے نظیر صوفی عالم تھے۔ الاعلام: ۷: ۳۷۷، حدیہ العارفین: ۷۹: ۷

(۲) احیاء العلوم: ۱: ۳۳۱

(۳) تمییز الصحیہ: ۱۹، طحاوی علی الذرائع: ۱: ۳۶، تہذیب التہذیب: ۱۰: ۳۵۰، تہذیب الاسماء واللغات: ۲۲۱: ۲، تذکرۃ الحفاظ: ۱: ۱۵۲

علامہ شعرانی کا حسب ذیل ارشاد ہمارے اس دعوے کی واضح دلیل ہے^۲ :

”وقد اجمع السلف والخلف على كثرة ورع الامام وكثرة احتياطه في الدين وخوفه من الله تعالى“ اه

”آپ کے بے پناہ تقویٰ اور دین میں آپ کی حد درجہ احتیاط اور خوفِ خداوندی پر تمام سلف و خلف نے اتفاق کر لیا ہے۔“

خطیب کے نظریہ پر ابنِ خلکان کی تنقید :

جیسا کہ ہم آگے چل کر تفصیل سے ذکر کریں گے کہ خطیب، امام صاحب سے حد درجہ کا تعصب رکھتا تھا۔ اس کی مزید تائید ابنِ خلکان کے اس قول سے بھی ہوتی ہے جس میں انھوں نے امام صاحب کے تقویٰ کا خاکہ پیش کرتے ہوئے خطیب کے نظریہ پر تنقید کی ہے فرماتے ہیں^۳ :

”ومناقبه وفضائله كثيرة وقد ذكر الخطيب في تاريخه منها شيئاً ثم اعقب ذلك بذكر ما كان الاليق تركه والاضراب عنه فمثل هذا الامام لا يشك في دينه ولا في ورعه وتحفظه ولم يكن يعاب بشي سوى قلة العربية اه

”امام صاحب کے فضائل و مناقب بڑی کثرت سے ہیں جن میں سے بعض کو خطیب نے اپنی تاریخ میں درج کیا ہے مگر ان مناقب کے ذکر کے بعد ہی خطیب نے ایسے (نازیبا) الفاظ لکھے ہیں جن کا نہ لکھنا اور جن سے اعراض کرنا ہی مناسب تھا۔ ایسے امام کے دین، تقویٰ، طہارت میں کسی قسم کا شک نہیں کیا جاسکتا اور کوئی امر بھی ان کی ذات میں ایسا نہیں پایا جاتا تھا جو ان کے حق میں موجبِ عیب ہو سوائے اس کے کہ وہ عربی سے کم واقفیت رکھتے تھے۔“

اس سلسلہ میں ابنِ خلکان نے امام صاحب کا ایک قول بھی نقل کیا جس سے لوگوں نے یہ دھوکہ کھایا کہ آپ عربی میں مہارت تامہ نہ رکھتے تھے۔ وہ کلام یہ ہے ”ولو قتلہ بابا قیس“

(۱) آپ عبدالوہاب بن احمد بن علی (ابو محمد) ہیں۔ ۸۹۸ھ میں پیدا ہوئے بڑے صوفی بزرگ تھے۔ تصانیف میں الیواقیت والجواہر، لواقع الانوار القدسیہ فی مناقب العلماء والصوفیہ، لواقع الانوار فی طبقات الاخیار اور الکبریٰ فی علوم الشیخ الاکبر قابل ذکر ہیں۔ ان کی تصانیف میں سے میزان کبریٰ و طبقات کبریٰ کے اقتباسات مذہب مقالہ ہوئے ہیں۔ آپ کا وصال ۹۷۳ھ میں ہوا۔

الاعلام: ۳۳۱:۴ ہدیۃ العارفین: ۶۴:۱

(۲) المیزان الکبریٰ: ۶۲:۱

(۳) وفيات الاعیان: ۱۶۵:۲

امام صاحب کی عربی دانی :

گو کہ اس وقت ہم امام صاحب کی عربی میں مہارت کا ذکر نہیں کر رہے، لیکن جب ایک بات ہمارے سامنے آگئی تو ضروری ہے کہ لگے ہاتھوں اس کا جواب دیتے جائیں۔ یہ صحیح ہے کہ قاعدہ کے مطابق یہاں بسا بی قیس ہونا چاہیے تھا، کیونکہ اسماء ستہ مکبرہ کا اعراب بحالت نصب وجر ”ی“ سے ہوتا ہے لیکن یہ اعتراض انتہائی عجلت پسندی پر مبنی ہے کیونکہ یہ امر بالکل واضح ہے کہ امام صاحب کو فی ہیں اور کوفیین کی لغت یہ ہے کہ اُن کے ہاں اسماء ستہ مکبرہ کا اعراب بحالت نصب وجر بھی ”الف“ سے ہوتا ہے۔ اسی لغت پر حسب ذیل شعر بھی کہا گیا :

ان اباه و اباباہا

قد بلغافی المجد غایتا ہا

ابن خلکان نے بھی امام صاحب کے اصحاب کی طرف سے اس اشکال کا یہی جواب ان لفظوں میں ذکر کیا ہے فرماتے ہیں :
”وقد اعتذروا عن ابی حنیفہ بانہ قال ذلک علی لغة من یقول ان الکلمات الست المعربۃ بالحروف وہی ابوہ و اخوہ و حموہ و ہنوہ و فوہ و زو مال اعرابہا یكون فی الاحوال الثلاث بالالف و انشدوا فی ذلک “ان اباہا و اباباہا ، قد بلغافی المجد غایتا ہا“ وہی لغة الکوفیین و ابو حنیفہ من اهل الکوفۃ فہی لغتہ واللہ اعلم ۱۱

”امام صاحب کے اصحاب نے آپ کی جانب سے عذریہ بیان کیا ہے کہ آپ کا یہ کلام اس لغت پر ہے جس میں اسماء ستہ مکبرہ کا اعراب تینوں حالتوں میں الف سے ہوتا ہے۔ اس سلسلہ میں انھوں نے اس شعر ”ان اباہا و اباباہا ، لقد بلغافی المجد غایتا ہا“ سے استدلال کیا اور یہ لغت مذکورہ لغت کوفیین ہے اور امام صاحب بھی کوفی ہیں۔“
الحمد للہ علی احسانہ کہ امام صاحب کی قلت عریضت پر جو اعتراض کیا گیا وہ بالکل سطحی ثابت ہوا۔

آپ کے حد درجہ مٹھی پر ہیز گار ہونے کا اندازہ اس سے بھی کیا جاسکتا ہے کہ جب حضرت محمد بن حسن الشیبانی^۲ نے آپ کی خدمت میں زانوئے تلمذتہ کیا، اُن دنوں وہ کم سن تھے چنانچہ امام صاحب جب درس دیا کرتے تو ان کو یا تو اپنی پیٹھ پیچھے بٹھایا کرتے اور یا کسی سٹون کی آڑ میں انھیں بیٹھنے کو فرمایا کرتے^۳۔

(۱) وفیات الاعیان ۱۶۵:۲

(۲) دمشق کے قریب بستی حرسٹا سے آپ تعلق رکھتے ہیں واسط میں پیدا ہوئے۔ امام صاحب و ابو یوسف سے علم فقہ حاصل کیا۔ امام مالک، مسعود ثوری وغیرہم سے حدیث سنی، یحییٰ بن معین جیسے اعلام نے آپ سے روایت کی۔ رقبہ رشید اور ری کے قاضی رہے۔ ۱۸۹ھ میں ۵۸ سال اسی روز آپ کا وصال ہوا جس دن کسائی نے وفات پائی۔ ہارون الرشید نے کہا دفن الفقہ والعربیہ ”علم فقہ اور علم عربیت دفن ہو گئے“ تصانیف میں جامع کبیر، جامع صغیر، سیر صغیر و سیر کبیر اور موطا قابل ذکر ہیں۔ تاج التراجم ۱۵۹: (۳) رؤ الخیر ۳۲۱:۵

یہ واقعہ ہے کہ جب اس قسم کے واقعات نگاہوں کے سامنے آتے ہیں تو ہمیں یہ کہنے میں ڈر نہ بھر بھی تاثر نہیں ہوتا کہ بعض لوگوں نے امام صاحب کے متعلق جو بے بنیاد واقعات درج کئے ہیں ان کی تہ میں تعصب و عناد کے سوا اور کچھ نہیں۔

کیا امام صاحب صاحب رائے تھے؟

یہاں اس امر کا ذکر کر دینا بھی مناسبت مقام سے خالی نہ ہوگا کہ جس شخص کے تقویٰ و طہارت کا یہ عالم ہو اس کے متعلق یہ کہنا کہ وہ صاحب رائے تھے یعنی خدا کے دین کے مقابلے میں اپنی رائے استعمال کرتے تھے کس قدر بے بنیاد ہے۔ بھلا جس کی ساری ساری رات خوفِ خدا میں روتے گزرے اور پھر رونے کا بھی یہ عالم کہ اس کے پڑوسیوں کو اس پر رحم آنے لگے اس کے بارے میں یہ اتہام کیسا لغو اور بیہودہ ہوگا۔

علامہ شعرانی ان لوگوں کے متعلق (جنہوں نے امام صاحب پر یہ بدنامی لگایا) یوں رقم طراز ہیں^۱ :
 ”ولا عبرة بكلام بعض المتعصبين في حق الامام ولا بقولهم انه من جملة اهل الرائي بل كلام من يطعن في هذا الامام عند المحققين يشبه الهذيان ولوان هذا الذي طعن في الامام كان له قدم في معرفة منازع المجتهدين ودقة استنباطهم لقدم اباحيفة في ذلك على غالب المجتهدين لخفاء مدرکہ رضى الله تعالى عنه“^۱

”بعض متعصبين کے اقوال کا امام صاحب کے خلاف کوئی اعتبار نہیں اور نہ ان کی اس بات کا کوئی وزن ہے کہ امام صاحب اہل رائے تھے بلکہ تحقیق سے نزدیک ایسے شخص کا کلام خرافات کی مانند ہے۔ اگر اس طعنہ کرنے والے کو مجتہدین کے استنباط کے طریقوں کا علم ہوتا تو وہ امام صاحب کو اکثر مجتہدین کے استنباط پر بوجہ ان کے خفاء مدرکہ کے فضیلت دیتا۔“

ایک اور جگہ یہی امام شعرانی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ امام صاحب کی اجتہاد بالرائی سے بُرائت ظاہر کرتے ہوئے فرماتے ہیں^۲ :

”وحاشاه رضى الله عنه“ من القول في دين الله بالرأي الذي لا يشهد له ظاهر كتاب ولا سنة اه
 ”امام صاحب اللہ کے دین میں اس رائے کے استعمال سے قطعاً پاک ہیں جس کے لئے کتاب و سنت میں کوئی دلیل نہ ہو۔“

(۱) المیزان اللہمی : ۱

(۲) المیزان الکبریٰ : ۵۵:۱

علامہ عبدالعزیز بخاری حنفی^۱ نے حضرت نعیم بن عمر^۲ سے امام صاحب کا ایک قول نقل کیا ہے جس میں آپ نے اپنے متعلق رائے کے التزام پر تعجب کا اظہار کرتے ہوئے اُس کا رد فرمایا^۳ :

”عن نعیم بن عمر قال سمعت ابا حنیفة یقول عجباً للناس یقولون انی اقول بالرأی وما افتی الا بالاثار ھ

”حضرت نعیم بن عمر سے روایت ہے کہ میں نے امام صاحب سے سنا فرماتے تھے: لوگوں کے اس قول سے مجھے حیرت ہوتی ہے کہ وہ کہتے ہیں: میں رائے کی اتباع کرتا ہوں حالانکہ میں تو اثر کے بغیر فتویٰ ہی نہیں دیتا۔“
علامہ شوکانی^۴ نے جہاں بیہقی^۵ کے کلام کا خلاصہ بیان کیا وہاں متعدد علماء اعلام اور خصوصاً امام صاحب کو رائے سے متفق ثابت کیا^۶ ہے اور اثر کا قبیح قرار دیا ہے۔

رائے سے نفرت و بیزاری کوئی ایسا امر نہیں جس میں امام صاحب منفرد ہوں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ائمہ اربعہ کی اس سے بیزاری ثابت ہے۔ یہ الگ امر ہے کہ اس سلسلے میں امام صاحب کا نام سرفہرست ہے۔ امام شعرانی فرماتے ہیں^۷ :
”واما ما نقل عن الائمة الاربعة رضی اللہ عنہم اجمعین فی ذم الرأی فاولہم تبریاً من کل رأی یشالظ ظاہر الشریعہ الامام الاعظم ابو حنیفۃ النعمان بن ثابت خلاف ما یضیفہ الیہ بعض المتعصبین و یا فضیحہ یوم القیامہ من الامام اذا وقع الوجه فی الوجه فان من کان فی قلبہ نوراً لا یتجرأ ان یذکر احداً من الائمة بسوء ھ

(۱) آپ عبدالعزیز بن احمد بن محمد (علاء الدین) انجلی م ۷۳۰ھ ہیں۔ تصانیف میں اربعین فی الحدیث، التحقیق فی شرح منتخب الاصول قابل ذکر ہیں۔ ہدیۃ العارفین : ۵۸۱:۱

(۲) آپ امام صاحب کے اصحاب سے ہیں یہی روایت عبدالقادر القرشی نے بھی نقل کی ہے۔ الجواہر المفیدہ : ۲۰۲:۲

(۳) کشف الاسرار : ۱۶:۱

(۴) آپ محمد بن علی بن محمد الشوکانی ہیں۔ ۱۷۳ھ میں پیدا ہوئے۔ مشہور حافظ حدیث گزرے ہیں۔ تصانیف میں نیل الاوطار، تحفۃ الذاکرین فی شرح عدہ حصن حصین اور دعویٰ الایمان علی تحریم السماع قابل ذکر ہیں۔ ۱۲۵۰ھ میں وفات پائی۔ ہدیۃ العارفین : ۳۶۵:۲
شوکان، یمین میں ایک بستی کا نام ہے۔ معجم البلدان : ۳۱۰:۵

(۵) آپ احمد بن حسین بن علی بن عبد اللہ بن موسیٰ الشافعی ابوبکر ہیں۔ ۳۸۴ھ میں پیدا ہوئے۔ بڑے محدث اور فقیہ گزرے ہیں۔ آپ کی تصانیف سینکڑوں کی تعداد میں بتائی جاتی ہیں۔ السنن الکبیر (۱۰ جلد)، المسبوط (دس جلد)، دلائل القیوۃ (۳ جلد)، مناقب الشافعی قابل قدر تصانیف ہیں۔ ۴۵۸ھ میں وفات پائی۔ نیشاپور میں بھق علاقہ کی طرف اُن کی نسبت کی جاتی ہے۔ آپ ابو عبد اللہ حاکم کے اجلہ اصحاب سے ہیں۔ طبقات الشافعیہ الکبریٰ : ۳۰۳-۳۰۴، تذکرۃ الحفاظ : ۳۰۹-۳۱۲، معجم البلدان : ۳۴۷:۱، تدریب الزاوی : ۵۱۸

(۷) الیمز ان الکبریٰ : ۵۱:۱

(۶) القول المفید : ۳۳۳-۳۳۴

حاصل یہ کہ ”جن ائمہ سے رائے کی مذمت منقول ہے اُن میں سے ہر ایسی رائے سے (جو ظاہر شریعت کے مقابل ہو) بیزاری کا اظہار کرنے والوں میں امام صاحب کا نام سرفہرست ہے جن کی طرف بعض متعصبین نے خلاف واقعہ باتیں منسوب کر رکھی ہیں اور انھیں اُس وقت بے حد شرمندگی ہوگی جب قیامت کے روز انھیں امام صاحب کے رُوبرو لایا جائے گا حقیقت یہ ہے کہ جن کے قلوب نور ایمانی سے متور ہیں وہ کبھی بھی ایسی جرأت نہیں کر سکتے۔“

علامہ کے اس بیان سے جہاں یہ بات واضح ہوگئی کہ حضرت امام صاحب رائے سے بیزار ہونے والوں میں سب سے اول ہیں وہاں یہ بات بھی غیر مبہم طور پر ہمارے سامنے آگئی کہ جن لوگوں نے امام صاحب کی طرف اس بدنما دھبے کو منسوب کیا انھیں امام صاحب سے تعصب و عناد تھا لہذا ہمارا اُن حضرات کو (جنہوں نے امام صاحب کی طرف اس دھبے کو منسوب کیا) امام صاحب کے متعصبین میں شمار کرنا خلاف واقعہ نہیں اور نہ اُن سے تعلق تقلید کے سبب ہے بلکہ حقیقت ہے جس کا اظہار علامہ شعرانی نے باوجود شافعی مشرب ہونے کے فرما دیا۔

امام صاحب کو اصحاب رائے میں شمار کرنے کا پس منظر :

جہاں تک ہمارے مطالعہ کا تعلق ہے ہم یہ بات بلا خوف لومۃ الائم کہہ سکتے ہیں کہ امام صاحب کو اصحاب رائے میں شمار کرنے کا پس منظر صرف یہی تھا کہ آپ کے معاصرین آپ کی طرف اس بدنما داغ کو منسوب کر کے اپنے عجز عن التفقہ کو کسی حد تک چھپا سکیں اور حضرت امام صاحب کی عظمت علمی کا وہ وقار جو اہل علم حضرات کی نگاہ میں دن بدن زیادہ ہوا جا رہا تھا اُس سے لوگوں کے دل و دماغ کو یکسر منحرف کر سکیں۔ اس نظریہ کی تائید میں سر دست علامہ عبدالعزیز بخاری حنفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا حسب ذیل قول پیش کر دینا کافی رہے گا فرماتے ہیں :

ظانہم سموہم اصحاب الرائی تعیراً لہم بذلك وانما سموہم بذلك لا تقان معرفتہم بالحلال والحرام واستخراجہم المعانی من النصوص لبناء الاحکام ودقہ نظرہم فیہا وکثرہ تفربعہم علیہا وقد عجز عن ذلک عامہ اہل زمانہم فنسبو انفسہم الی الحدیث و ابا حنیفہ واصحابہ الی الرائی ۱۷

”لوگوں نے (امام صاحب اور اُن کے صاحبین) کو عار دینے کی غرض سے انھیں اصحاب رائے کے نام سے موسوم کیا۔ موسوم کرنے کی وجہ یہ ہوئی کہ اُن حضرات کو حلال و حرام کی معرفت کاملہ حاصل تھی اور نصوص سے علل کا استخراج بھی وہ کر لیا کرتے ہیں کیونکہ احکام کی بنا انھی علل پر ہوتی ہے۔ نیز ان علل کی معرفت میں اُن کی نظر بہت گہری تھی۔ پھر ان علل پر تصریحات بھی یہ حضرات بکثرت کیا کرتے (یہ تمام وہ باتیں تھیں) جن سے آپ کے اکثر اہل زمان عاجز تھے“

(۱) کشف الاسرار ۱۶:۱

(مجبوراً) انھوں نے اپنے آپ کو حدیث کی طرف منسوب کیا اور امام صاحب اور ان کے اصحاب کو اصحابِ رائے کے لقب سے مشہور کر دیا۔

علامہ عبدالعزیز بخاری کے اس ارشاد سے ہماری گزارش پوری طرح بے غبار ہو جاتی ہے۔ ناظرین کرام! غور تو فرمائیں کہ آخر ان مندرجہ بالا امور میں کون سا امر اس کا باعث بنا کہ جس کے سبب آپ کو اصحابِ رائے میں شمار کیا گیا رائے اور حدیث کا باہمی تعلق :

کیا یہ اللہ تعالیٰ کی بے پناہ نوازش نہ تھی کہ اُس نے آپ کے حق میں آپ کے متعصبین سے ایسے الفاظ کہلوائے جن سے اُن کے زعم کے مطابق معنی کچھ بھی بنتے ہوں لیکن ذرا تعمل سے کام لینے پر اُن الفاظ سے بھی آپ کی عظمت کا چمکتا ہوا نشان بے نقاب ہو کر سامنے آ جاتا ہے۔

اسی ”اصحابِ رائے“ کے لقب ہی کو لے لیجئے، مخالفین کا ارادہ اس سے کیا تھا، اسے ہم آگے چل کر علامہ عبدالعزیز بخاری کے قول سے ہدیہ ناظرین کریں گے لیکن نظر و فکر سے کام لینے پر اس کا جو مفہوم ہماری سمجھ میں آتا ہے اُس کی زد سے ہم امام صاحب اور ان کے صاحبین کو اصحابِ رائے میں شمار کرنے کو باعثِ فخر قرار دیتے ہیں۔ رائے کے معنی دل سے دیکھنے کے ہیں، ملاحظہ ہوا :

”الرأى هو نظر القلب يقال رأى رايأً بَدَل وید“

گویا امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اور آپ کے اصحاب وہ حضرات ہیں جنہیں اللہ تعالیٰ نے دل کی نظروں سے نوازا تھا اور وہ مسائل کے حل کرنے میں گہرے غور و خوص سے کام لیتے تھے ولا یخفی لطفہ یہ حقیقت بھی ناقابلِ تردید ہے کہ اس رائے کے بغیر حدیث ہی سے احکام کا استخراج کر لینا قطعاً ناممکن ہے۔ جیسا کہ اس کے برعکس اگر حدیث سے کُلّی طور پر قطع نظر کر لی جائے تو محض رائے سے احکام کا استخراج بھی بالکل بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔ احکام کے استنباط میں حدیث و رائے کا چولی دامن کا ساتھ ہے نہ صرف حدیث کافی ہے اور نہ صرف رائے۔ اسی مفہوم کو علامہ محمد بن الحسن الشیبانی نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ۲ :

”لا یستقیم الحدیث الا بالرأى ولا یستقیم الرأى الا بالحدیث ۱ھ“

”رائے اور حدیث ایک دوسرے کے بغیر کبھی مستقیم نہیں ہو سکتیں“

علامہ عبدالعزیز بخاری نے اس قول کی شرح کرتے ہوئے تقدیر کے چند مسائل بیان کئے ہیں جن کا ذکر کر دینا

(۱) کشف الاسرار : ۱۶۱

(۲) الاصول : ۱۸۶

لطافتِ مقام سے خالی نہ ہوگا۔ فرماتے ہیں کہ ایک اہل حدیث سے یہ مسئلہ دریافت کیا گیا کہ اگر دو بچے ایک بکری کا دودھ پی لیں تو آیا اُن میں رضاعت ثابت ہوگی یا نہ؟ تو اُنھوں نے حدیث کسل صبیین اجتماع علی ثدی واحد احرم احدہما علی الآخر سے استدلال کرتے ہوئے فرمایا کہ اُن دو بچوں میں رضاعت ثابت ہو جائے گی۔

مولانا فرماتے ہیں: ان سے اس مسئلہ کے جواب میں خطا اس لئے واقع ہو گئی کہ اُنھوں نے صرف حدیث کو سامنے رکھا اور رائے سے یکسر کام نہ لیا، وگرنہ تو اُن پر یہ حقیقت متکشف ہو جاتی کہ رضاعت کی وجہ توجہ و بعضیت ہے جو دو آدمیوں میں تو ہو سکتی ہے لیکن بکری اور انسان میں اس کا اعتبار نہیں کیا جاسکتا۔ اگر اس رائے کو حدیث سے ملا کر جواب دیا جاتا تو یہ خطا واقع نہ ہوتی۔ معلوم ہوا کہ احکام کو سمجھنے کے لئے صرف حدیث ہی کافی نہیں۔

علامہ موصوف نے ایک اور مسئلہ بیان فرمایا کہ رائے کا تقاضا تو یہ ہے کہ نماز میں قہقہہ سے وضو میں نقصان نہ آئے جیسا کہ نماز سے خارج وقت میں قہقہہ کے سبب وضو میں نقصان نہیں آتا، لیکن چونکہ یہاں (نماز میں قہقہے سے وضو میں نقصان پر) حدیث موجود ہے لہذا یہاں رائے کو ترک کرنا ہوگا۔ معلوم ہوا صرف رائے سے بھی مسائل و احکام کا استخراج نہیں کیا جاسکتا۔ رہی اصحاب کی وہ اصطلاح جو اُن حضرات مخالفین بلکہ معاندین کے پیش نظر ہے تو وہ تو یہ ہے کہ آپ قرآن و حدیث کے مقابلہ میں رائے کو ترجیح دیتے تھے۔

علامہ عبدالعزیز بخاری نے اس حقیقت کو غیر مبہم الفاظ میں یوں بیان فرمایا ہے^۲:

”ولما طعن الخصوم فی ابی حنیفۃ واصحابہ رحمہم اللہ تعالیٰ انہم کانوا اصحاب الزانی دون الحدیث یعنون بہ انہم وصفوا الاحکام باقتضاء ارائہم فان وافق الحدیث رایہم قبلوہ والا قد موأ رایہم علی الحدیث ولم یلتفتوا الیہ الخ“

”جب مخالفین نے امام صاحب اور اُن کے صاحبین کو یہ طعنہ دیا کہ وہ اصحاب رائے ہیں نہ اہل حدیث، تو اُن کی مراد اُس سے یہ تھی کہ اُن حضرات نے احکام کو رائے کی اتباع میں وضع کر لیا ہے، پھر اگر حدیث اُن کی رائے کے موافق ہو گئی تو اُس حدیث کو قبول کر لیا، وگرنہ اپنی رائے کو حدیث پر مقدم کر دیا، اور حدیث کی طرف التفات تک نہ کیا۔“ لیکن الحمد للہ کہ حضرت امام صاحب اس رائے سے یکسر بڑی تھے۔

(۱) کشف الاسرار: ۱۸، ۱۷

(۲) کشف الاسرار: ۱۶

کیا امام صاحب حدیث پر اپنے قیاس و رائے کو مقدم کرتے تھے؟

امام صاحب کی نسبت جہاں اور کئی بے بنیاد باتیں کہی گئی وہاں اُن کے متعلق یہ بھی کہا گیا کہ آپ اپنے قیاس کو حدیث پر مقدم سمجھتے تھے۔ ایک عام مسلمان کے لئے بھی یہ تصوّر موجب خسارہ ہے چہ جائیکہ امام صاحب کے متعلق اس ناپاک تصوّر کو صحیح قرار دیا جائے۔

امام شعرانی نے اُن لوگوں کے متعلق (جنہوں نے آپ کی طرف اس بدناماءِ حبیب کی نسبت کی) لکھتے ہیں^۱:

”اعلم ان هذا الكلام صدر من متعصب على الامام متهور في دينه غير متورع في مقاله الخ“
خلاصہ یہ کہ ”یہ کلام ایسے شخص کا ہے جسے امام صاحب سے تعصب تھا جو دین میں تیز طبع ہے اور اپنی گفتگو میں مہمّہ پھٹ ہے۔“

علامہ موصوف نے اس سلسلہ میں ابو جعفر شیراماری کے حوالہ سے ایک روایت یوں نقل کی ہے^۲:

”وقد روى الامام ابو جعفر الشيرامارى نسبة الى قرية من قرى بلخ بسند متصل الى الامام ابو حنيفة رضى الله عنه انه كان يقول: كذب والله وافترى علينا من يقول عنا اننا نقدم القياس وهل يحتاج بعد النص الى قياس وكان رضى الله عنه يقول نحن لانقيس الا عند الضرورة الشديدة وذلك اننا ننظر اولاً في دليل تلك المسئلة من الكتاب والسنة واقضية الصحابة فان لم نجد دليلاً قسنا حينئذ مسكوتاً عنه على منطوق به بجامع اتحاد العلة بينهما“

”امام ابو جعفر شیراماری (یہ بلخ کے ایک شہر کی طرف نسبت ہے) نے امام صاحب سے بسند متصل روایت کیا ہے: جس نے ہمارے متعلق یہ کہا کہ ہم قیاس کو حدیث پر مقدم کرتے ہیں تو اللہ کی قسم اُس نے ہمارے متعلق کذب صریح اور بہتان قبیح کی نسبت کی ہے کیا نص کے ہوتے ہوئے بھی قیاس کی ضرورت ہوتی ہے؟ نیز آپ فرمایا کرتے کہ ہم سخت ضرورت کے وقت ہی قیاس کرتے ہیں اور وہ وقت ضرورت یہ ہے کہ پہلے تو ہم ایک مسئلہ کی دلیل کتاب اللہ سنت رسول اقوال صحابہ میں تلاش کرتے ہیں لیکن جب ہمیں کوئی دلیل نہیں ملتی تو پھر ہم مسکوت عنہا کو مسئلہ منطوق عنہا پر اس صورت میں قیاس کرتے ہیں جب کہ اُن دونوں میں علّت جامعہ مصححہ للقیاس ہو۔“

(۱) المیزان الکبریٰ : ۵۷:۱

(۲) المیزان الکبریٰ : ۵۷:۱

ایک دفعہ کوفہ کی جامع مسجد میں امام صاحب کی حضرت جعفر صادق رضی اللہ تعالیٰ عنہ^۲ سے ملاقات ہوئی، جب کہ حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کی معیت میں اعلام اُمت کی ایک جماعت بھی تھی، دورانِ گفتگو انھوں نے امام صاحب سے فرمایا: معلوم ہوا ہے کہ آپ دین میں اپنے قیاس سے کام لیتے ہیں، ہمیں اس سبب سے آپ کے متعلق سخت تشویش لاحق ہے، کیونکہ سب سے پہلے ابلیس ہی نے قیاس سے کام لیا ہے۔ امام صاحب نے تفصیلی جواب میں اُن پر اپنا مسلک پیش کرتے ہوئے فرمایا:

”انی اقدم العمل بالكتاب ثم بالسنة ثم باقضية الصحابة مقدماً بما اتفقوا عليه على ما اختلفوا فيه وحينئذ اقيس“

امام صاحب کا یہ ارشاد سنتے ہی سب حضرات کھڑے ہوئے اور امام صاحب کی دست بوسی کرتے ہوئے کہا:

”انت سيد العلماء فاعف عنا فيما مضى منا من وقعتنا فيك اه“

”آپ تو علماء کے سردار ہیں، چونکہ جناب کے متعلق ہمیں صحیح معلومات نہ تھیں، اس کے سبب ہم سے جو کچھ بھی جناب کے حق میں ہوا، آپ ہمیں معاف فرمائیں۔“

امام صاحب نے بڑی فراخ دلی سے سب کیلئے مغفرت طلب کرتے ہوئے کہا: غفر اللہ لنا ولكم اجمعين“ امام جعفر صادق کے والد حضرت محمد باقر^۳ (رضی اللہ عنہم) سے بھی ایک بار حج کے ایام میں بمقام مدینہ منورہ امام صاحب کی ملاقات ہوئی^۴۔ امام محمد باقر نے امام صاحب کو فرمایا: آپ وہ شخص ہیں جس نے میرے نانا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی احادیث اور اُن کے لائے ہوئے دین پر اپنے قیاس کو ترجیح دی ہے؟ امام صاحب نے فرمایا: خدا مجھے اس سے بچائے کہ میں اپنے قیاس کو احادیث شریفہ پر ترجیح دوں۔ جب امام محمد باقر نے اس پر زور دیا کہ

(۱) المیزان الکبریٰ: ۵۸:۱

(۲) آپ جعفر بن محمد باقر بن علی زین العابدین بن حسین بن علی بن ابی طالب ہیں۔ اپنے والد حضرت باقر، عطا، غر وہ، نافع، زہری سے روایت حدیث کی۔ آپ سے شعبہ سفیان ثوری، امام مالک، ابن جریر اور امام اعظم ابو حنیفہ نے روایت حدیث کی۔ ۱۲۸ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تہذیب التہذیب: ۱۰۳:۲، الطبقات الکبریٰ: ۲۸:۱

(۳) آپ محمد باقر بن علی زین العابدین (ابو جعفر) ہیں۔ آپ کو خلیفہ اول سے بے حد محبت تھی۔ جب آپ کو معلوم ہوا کہ عراق میں ایک جماعت کو خلیفہ اول و دوم سے بغض ہے اور وہ اہل بیت سے محبت کا دم بھرتے ہیں تو آپ نے اُن کو لکھ بھیجا کہ جو خلیفہ اول و دوم سے بغض و عداوت رکھتا ہے میں اُس سے بُری ہوں۔ آپ کا وصال قولِ صبح میں ۱۱۴ھ میں ہوا۔ اپنے والد اور حسین رضی اللہ عنہم کے علاوہ متعدد اعلام سے شرفِ روایت پایا۔ جعفر صادق، زہری اور اوزاعی وغیرہم نے آپ سے حدیث سنی۔ آپ تابعی ہیں۔ تہذیب التہذیب: ۳۵۰:۹، ۳۵۱:۹

(۴) المیزان الکبریٰ: ۵۸:۱

الطبقات الکبریٰ: ۲۸:۱

مجھے معلوم ہوا ہے کہ آپ نے قیاس کو احادیث پر ترجیح دی ہے تو امام صاحب نے اُن سے درخواست کی کہ جناب کہیں اپنی شان کے مطابق جلوہ گر ہوں اور میں اپنی شانِ غلامی کے مطابق حاضر خدمت ہوں کیونکہ میرے دل میں آپ کا وہی احترام ہے جو کہ صحابہ کے قلوب میں آپ کے نانا حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا احترام تھا۔ امام محمد باقر نے آپ کی اس گزارش کو شرف قبولیت سے نوازا۔ پھر امام صاحب اُن کے سامنے دو زانو ہو کر بیٹھے اور مودبانہ انداز میں اُن سے چند مسائل دریافت کئے (وہ مسائل حسب ذیل ہیں):

امام اعظم: مرد ضعیف ہے یا عورت؟

امام محمد باقر: عورت ضعیف ہے

امام اعظم: میراث میں عورت کا کیا حصہ ہے اور مرد کا کیا؟

امام محمد باقر: عورت کا ایک حصہ ہے اور مرد کے دو

اس پر امام اعظم نے گزارش کی: حضور! اگر میں قیاس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث شریفہ پر ترجیح دیتا تو قیاس کے مطابق عورت کے لئے دو حصے مقرر کرتا، کیونکہ وہ ضعیف ہے اور مرد کا ایک حصہ مقرر کرتا کیونکہ وہ قوی ہے، مگر میرا مسلک وہی ہے جو کتاب و سنت میں مذکور ہے کہ عورت کا حصہ مرد کے مقابلے میں نصف ہے۔

اسی طرح دوسرا مسئلہ پوچھنے کے بعد فرمایا کہ اگر میں قیاس کو حدیث پر ترجیح دیتا تو عورت کو حکم دیتا کہ جب وہ حیض سے پاک ہو جائے تو وہ نماز کی قضا کرے نہ کہ روزے کی۔ کیونکہ نماز روزے سے افضل ہے، لیکن میں نے حدیث کی اتباع میں عورت کو نماز کی قضا کا حکم نہیں دیا، روزہ ہی کی قضا کا حکم دیا ہے۔

تیسرا مسئلہ پوچھنے کے بعد فرمایا کہ جب نطفہ سے پیشاب زیادہ غلیظ ہے تو اگر قیاس کو میں حدیث پر ترجیح دیتا تو پیشاب سے غسل کے وجوب کا حکم کرتا، نہ کہ نطفہ سے، مگر میں نے ایسا نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ مجھے پناہ میں رکھے کہ میں آنحضرت (ﷺ) کے دین پر قیاس کو ترجیح دوں۔

یہ مکالمہ سنتے ہی حضرت امام باقر کھڑے ہوئے اور از روئے محبت و شفقت امام صاحب کے چہرے مبارک کو بوسہ دیا۔

اس نفیس مکالمہ سے یہ بات بالکل غیر مبہم طور پر معلوم ہو جاتی ہے کہ حضرت امام صاحب کبھی بھی اپنے قیاس کو کتاب اللہ و حدیث رسول ﷺ پر مقدم نہیں فرماتے تھے، وگرنہ تو حضرت محمد باقر کا اس مکالمہ کے بعد آپ کی عزت کرنا بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے۔

(۱) مناقب للموفق: ۱۶۷: ۱، الخیرات الحسان: ۵۶

جميع ائمة قیاس فرمایا کرتے تھے :

علامہ شعرانی نے اُن حضرات پر نقطہ چینی فرماتے ہوئے جو امام صاحب پر اُن کے قیاس کے سبب اعتراض کرتے ہیں لکھا ہے کہ اُن حضرات کو چاہیے کہ وہ جميع ائمة کرام پر اعتراض کریں کیونکہ ضرورت شدیدہ کے وقت قیاس کرنا صرف امام صاحب کی خصوصیت نہیں بلکہ جميع ائمة کرام اس صورت مذکورہ میں قیاس سے کام لیا کرتے تھے۔

علامہ ابن حجر مکی نے تمام فقہائے امصار کے قیاس سے کام لینے کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا^۱ :

”والحاصل ان اباحیفة لم یفرد بالقول بالقیاس بل علی ذالک عمل فقهاء الامصار الخ“
”خلاصہ یہ کہ امام صاحب قیاس سے کام لینے میں منفرد نہیں بلکہ جميع فقہائے امصار کا طریق عمل یہی رہا ہے کہ وہ قیاس سے کام لیتے۔“

امام شافعی کا ایک قول امام شعرانی نے یوں نقل کیا ہے^۲ :

”يقول : اذا لم نجد فی المسئلة دلیلاً قسناھا علی غیره ۱ھ

امام شافعی فرمایا کرتے کہ جب ہم کسی مسئلہ میں کتاب و سنت سے نص صریح نہیں پاتے تو اس مسئلہ کو دوسرے مسئلہ پر قیاس کر دیتے ہیں۔

علامہ خواریزی کا نفیس کلام :

علامہ خواریزی نے خطیب وغیرہ کے اس اعتراض کا کہ امام صاحب حدیث پر عمل نہیں کرتے تھے بلکہ رائے و قیاس پر عمل کرتے تھے نہایت فاضلانہ انداز میں ردِ بلیغ کیا اور بتایا کہ یہ ایک ایسے شخص کا قول ہے جس کو نقد سے دور کا بھی واسطہ نہیں۔ علامہ خواریزی نے جن وجوہ سے اس الزام کا ردِ بلیغ فرمایا اُس کا خلاصہ حسبِ ذیل ہے^۳ :

وجہ اول : امام صاحب کے نزدیک مراہیل حجت شرعیہ ہونے کے ساتھ ساتھ قیاس پر مقدم ہے مگر اس کے برعکس امام شافعی کا نظریہ یہ ہے کہ وہ قیاس کو مراہیل پر بھی مقدم سمجھتے ہیں۔ اب اس کے باوجود افسوس تو متعصب عنید پر ہے کہ اُس نے امام صاحب پر یہ اعتراض کر دیا کہ وہ قیاس کو حدیث پر مقدم سمجھتے ہیں۔

وجہ دوم : قیاس کی چار قسمیں ہیں : قیاس موثر، قیاس مناسب، قیاس شبہ، قیاس طرد۔ امام صاحب صرف قیاس موثر ہی حجت سمجھتے ہیں اور باقی اقسام قیاس کو حجت شرعیہ نہیں قرار دیتے، لیکن امام شافعی کے نزدیک قیاس جميع اقسام حجت ہے۔

(۲) الخیرات الحسان : ۷۳

(۳) جامع مسانید الامام الاعظم : ۴۲:۱

(۱) المیزان الکبری : ۵۸:۱

(۳) المیزان الکبری : ۵۸:۱

وجہ سوم: امام صاحب احادیث ضعیفہ کو بھی قیاس پر مقدم سمجھتے ہیں، لیکن امام شافعی کے نزدیک قیاس، حدیث ضعیف پر مقدم ہے۔ امام صاحب کا نماز کے قہقہہ سے وضو کے ٹوٹنے کا حکم کرنا، اس امر کی غیر مبہم دلیل ہے کہ وہ حدیث ضعیف کو قیاس پر مقدم سمجھتے ہیں کیونکہ قیاس کے مطابق تو وضو کے ٹوٹنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔ شاید یہی وجہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک نماز کے اندر قہقہہ سے وضو میں نقصان نہیں آتا، مگر امام صاحب نے اس حدیث کی روشنی میں جس میں نماز کے اندر قہقہہ کے سبب وضو کے ٹوٹنے کا ذکر آیا ہے باوجودیکہ وہ حدیث ضعیف ہے وضو کے ختم ہو جانے کا حکم فرمایا۔

وجہ چہارم: اکثر ایسا بھی ہوا ہے کہ امام صاحب نے ایک حدیث پر اس لئے عمل نہ فرمایا کہ دوسری حدیث اس کے مخالف تھی اور امام صاحب نے اُس دوسری حدیث کو زیادہ معتد علیہ سمجھا تھا۔ اس سے خطیب وغیرہ کو یہ دھوکہ لگا کہ شاید امام صاحب نے قیاس پر عمل کیا ہے اور حدیث پر قیاس کو ترجیح دے دی ہے، حالانکہ صورت حال اس کے برعکس تھی، جس کا تفصیلی بیان ہدیہ ناظرین کر آئے ہیں۔

انصاف کا تقاضا تو یہ تھا کہ جب امام صاحب پر اُن کے قیاس سے کام لینے کے سبب خطیب وغیرہ نے اعتراض کیا، اپنے امام شافعی پر بھی اعتراض کرتے، جب کہ وہ اُن سے بھی بڑھ کر قیاس سے کام لیتے ہیں، مگر براہوتعصب و عناد کا کہ وہ حق سمجھنے کا موقع ہی نہیں دیتا۔

علامہ شعرانی نے اس سلسلہ میں امام صاحب کی ایک روایت بحوالہ ابو جعفر شیراماری ان الفاظ میں نقل کی ہے^۱:

”قال: انما الرواية الصحيحة عن الامام تقديم الحديث ثم الآثار ثم يقیس بعد ذلك فلا

یقیمس الا بعد ان لم یجد ذلك الحكم في الكتاب والسنة واقتضية الصحابة اهـ“

”علامہ شیراماری فرماتے ہیں کہ امام صاحب سے اس سلسلہ میں روایت صحیحہ یہی ہے کہ وہ حدیث کو مقدم سمجھتے

ہیں اور اُس کے بعد آثار صحابہ کو درجہ دیتے ہیں اور اُس کے بعد وہ قیاس فرماتے ہیں، تو وہ اُس وقت تک ہرگز قیاس نہیں

فرماتے جب تک کہ انھیں کوئی حکم کتاب اللہ، سنت رسول اور آثار صحابہ میں ملتا ہو، ورنہ وہ قیاس سے کام لیتے ہیں۔“

علامہ شعرانی نے اسی روایت مذکورہ بالا کو نقل کرنے کے بعد حسب ذیل الفاظ میں اس پر اعتماد ظاہر کیا^۲:

”فهذا هو النقل الصحيح عن الامام فاعتمده الخ“

”امام صاحب سے یہی روایت ہی صحیح ہے پس تو اسی پر ہی اعتماد کر۔“

علامہ شوکانی نے صاحب ہدایہ کے حوالے سے امام صاحب کا مندرجہ ذیل ارشاد نقل کیا ہے^۳:

(۲) المیزان الکبریٰ : ۵۸:۱

(۱) المیزان الکبریٰ : ۵۸:۱

(۳) القول المفید : ۲۱

”قال صاحب الهداية انه قيل لا بى حنيفة اذا قلت قولاً وكتاب الله يخالفه قال اتركوا
قولى بكتاب الله فقل له اذا كان خبر الرسول صلى الله عليه وسلم يخالفه قال اتركوا
قولى بخبر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فقل له اذا كان قول الصحابي يخالفه فقال
اتركوا قولى بقول الصحابي اه“

”صاحب ہدایہ کا کہنا ہے کہ امام صاحب سے دریافت کیا گیا کہ جب کتاب اللہ آپ کے کسی قول کے مخالف
ہو تو ہم کیا کریں؟ فرمایا: کتاب اللہ کے مقابلے میں میرے قول کو ترک کر دینا، پھر پوچھا گیا کہ جب حدیث رسول ﷺ آپ
کے کسی ارشاد کے مخالف ہو؟ فرمایا: حدیث رسول ﷺ کے مقابلے میں بھی میری بات کو چھوڑ دینا۔ پوچھا گیا: اگر صحابی
کا کوئی فرمان آپ کی بات کے مخالف ہو؟ فرمایا: صحابی کے فرمان کے ہوتے ہوئے بھی میرے قول کو ذخیر اعتناء نہ سمجھنا۔
فقہ حنفی کا کوئی مسئلہ خلاف حدیث نہیں :

اگر تعصب و عناد اور بغض و حسد کی مٹی کو کچھ دیر کے لئے معترضین حضرات اپنی آنکھوں سے ہٹا لیتے اور خوف
خداوندی کو دل میں جگہ دے کر فقہ حنفی کا مطالعہ کرتے تو انھیں یہ تسلیم کئے بغیر کوئی چارہ نہ ہوتا کہ امام صاحب کی مدون
کردہ فقہ قرآن و سنت کے عین مطابق ہے، مگر یہاں وہ حسد و عناد کا کہ جس کے ہوتے ہوئے اس قسم کی توقعات کبھی واقع میں
نہیں آ سکتیں۔ حقیقت یہ ہے کہ جن لوگوں کے قلوب میں امام صاحب کی قدر و منزلت تھی اور آپ کے متعلق ان کے پاک
دماغ میں کوئی ناپاک تصور نہ تھا (عام ازیں کہ وہ حنفی ہوں یا شافعی، مالکی ہوں یا حنبلی) انھوں نے فقہ کی عظمت و شان کا
اعتراف اپنی اپنی تصانیف میں بلا خوف و لومہ لائے کیا ہے۔ سر دست علامہ شعرانی کا قول پیش کر دینا کافی ہے :
علامہ شعرانی گو کہ شافعی المشرّب ہیں، لیکن انھوں نے اپنی تصنیف المیزان الکبریٰ میں امام صاحب ابوہنبلہ حنفی
کی جابجا تائید فرمائی ہے۔ ایک جگہ علامہ شعرانی نے فقہ حنفی کے جمیع مسائل کے کتاب و سنت کے مطابق ہونے کا اعتراف
ان الفاظ میں کیا :

”وقد تبعت بحمد الله اقواله وافعاله لما ألقت ”ادلة المذاهب“ فلم اجد قولاً من اقواله
او اقوال اتباعه الا وهو مستند الى آية او حديث او اثر او الى مفهوم ذلك او حديث
ضعيف كثرت طرقه او الى قياس صحيح على اصل صحيح اه“

”میں نے اللہ کے فضل سے امام صاحب کے اقوال و افعال کی تلاش اُس وقت کر لی تھی جب کہ میں نے
کتاب ”ادلة المذاهب“ لکھی۔ میں اس نظریہ پر پہنچا کہ امام صاحب اور ان کے اتباع کے اقوال میں کوئی قول بھی ایسا

(۱) المیزان الکبریٰ : ۵۶:۱

نہیں جو کتاب اللہ یا حدیث یا حدیث کے مفہوم یا ایسی حدیث ضعیف جو طرق کثیرہ سے مروی ہو یا حدیث صحیح پر قیاس کردہ قیاس صحیح پر مستند نہ ہو۔

الحمد للہ اعلیٰ احسانہ کہ امام صاحب پر وارد ہونے والے اعتراض کہ آپ حدیث پر قیاس کو مقدم فرماتے تھے کا پوری تفصیل کے ساتھ جواب ہدیہ ناظرین ہو چکا۔

صحابہ سے روایت :

اللہ تعالیٰ نے حضرت امام صاحب کو جہاں تابعی ہونے کا شرف بخشا تھا وہاں انھیں یہ نعمت بھی عطا فرمائی کہ آپ نے بعض صحابہ کرام سے احادیث بھی روایت فرمائیں۔ علامہ خوارزمی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں^۱ :

(واما النوع الثالث) من مناقبه وفضائله التي لم يشار كه فيها احد بعده انه روى عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فان العلماء) اتفقوا على ذلك وان اختلفوا في عددهم فمنهم من قال انهم ستة وامرأة ومنهم من قال انهم خمسة وامرأة ومنهم من قال سبعة وامرأة اه

”(نوع ثالث) امام صاحب کے اُن فضائل و مناقب میں سے جن میں کہ آپ کے مابعد کا کوئی بھی آپ کے مشارک نہیں ایک فضیلت یہ بھی ہے کہ آپ نے صحابہ کرام سے شرف روایت حدیث پایا۔ علماء نے اس فضیلت پر اتفاق کیا۔ اگرچہ اُن صحابہ کے اعداد و شمار میں علماء کے مابین بھی اختلاف پایا گیا جن سے کہ آپ نے یہ شرف روایت حدیث حاصل کیا تھا۔ بعض نے کہا کہ وہ چھ صحابہ اور ایک صحابیہ ہیں، بعض کا قول ہے: وہ پانچ صحابہ اور ایک صحابیہ ہیں، بعض فرماتے ہیں کہ وہ سات صحابہ اور ایک صحابیہ ہیں۔“

علامہ عینی شارح بخاری نے حضرت عبداللہ بن ابی اونی^۲ کا شمار اُن صحابہ میں کیا جن کی زیارت کا شرف حضرت امام صاحب کو حاصل ہوا۔ اسی ضمن میں انھوں نے امام صاحب کی حضرت عبداللہ بن ابی اونی سے روایت حدیث کا ذکر بھی فرمایا، ملاحظہ ہو^۳ :

(۱) جامع مسانید الامام اعظم : ۲۲:۱

(۲) آپ کے والد کا نام علقمہ ہے۔ آپ کی کنیت میں اختلاف ہے بخاری کے نزدیک کنیت ابو ابراہیم ہے۔ آپ اور آپ کے والد دونوں صحابی ہیں۔ ۸۶ یا ۸۷ میں کوفہ آ گئے۔ ابواسحاق اشیبانی، حکم بن عیینہ وغیرہ نے آپ سے روایت حدیث کی۔ بخاری میں ہے کہ انھوں نے چھ غزووں میں شرکت کی۔ آخری عمر میں آپ نابینا ہو گئے۔ کوفہ میں مقیم صحابہ کے سب سے آخر میں آپ کا وصال ۸۷ھ میں ہوا۔ الاصابہ : ۲۷۱:۲

(۳) عمدۃ القاری : ۵۲:۳

”وهو احد من راه ابو حنيفة من الصحابة و روى عنه ولا يلتفت الى قول المنكر المتعصب و كان عمر ابي حنيفة حينئذ سبع سنين وهو سن التمييز هذا على الصحيح ان مولد ابي حنيفة سنة ثمانين وعلى قول من قال سنة سبعين يكون عمره حينئذ سبعة عشر سنة ويستبعد جداً ان يكون صحابي مقيماً ببلدة وفي اهلها من لا يكون راه واصحابه اخبر بحاله وهم ثقات في انفسهم اه

”آپ (حضرت عبداللہ بن ابی اونی) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا شمار اُن صحابہ میں ہوتا ہے جن کو امام صاحب نے دیکھا اور اُن سے روایت حدیث بھی کی اور منکر متعصب کے قول کی طرف ہرگز توجہ نہ کی جائے۔ حضرت کے وصال کے وقت امام صاحب کی عمر سات برس کی تھی جو کہ سن تمیز ہے۔ یہ بھی اُس قول صحیح کی بنا پر کہ آپ کا سن ولادت ۸۰ھ ہے اور اس قول کی بنا پر کہ آپ کا سن ولادت ۷۰ھ ہے آپ کی عمر حضرت عبداللہ بن ابی اونی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے وصال کے وقت سترہ سال تھی اور یہ بات نہایت ہی بعید ہے کہ ایک شہر میں صحابی رسول جلوہ گر ہو اور اُس شہر میں رہنے والے اُن کی زیارت نہ کر چکے ہوں۔ امام صاحب کے اصحاب آپ کے حال سے زیادہ واقف ہیں اور وہ ثقہ ہیں۔“

علامہ عینی نے جہاں اس بیان میں امام صاحب کی اُن سے ملاقات و روایت کا ذکر فرمایا وہاں اس کے انکار کرنے والے کو امام صاحب کا متعصب بھی قرار دیا، نیز حضرت علامہ کے کلام سے یہ بات بھی واضح ہوگئی کہ امام صاحب کی صحابہ سے روایت ایسا امر ہے جسے آپ کے اصحاب نے بیان کیا ہے، کیونکہ اسی بحث میں علامہ نے آپ کے اصحاب کے متعلق کہا کہ وہ آپ کے حالات سے زیادہ باخبر ہیں اور ثقہ بھی ہیں۔

علامہ حصکفی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ لکھتے ہیں ۲ :

صح ان ابا حنيفة سمع الحديث من سبعة من الصحابة كما بسط في او اخر. منية المفتي اه
”یہ صحیح ہے کہ امام صاحب نے سات صحابہ سے حدیث سنی جیسا کہ منیۃ المفتی ۳ کے آخر میں تفصیلاً ذکر کیا گیا ہے“
یہی علامہ حصکفی شمس الدین محمد ابوالنصر بن عرب شاہ الانصاری ۴ کے متعلق لکھتے ہیں کہ انھوں نے حضرت امام

(۱) آپ محمد بن علی بن محمد ہیں۔ دمشق میں ۱۰۲۵ھ میں پیدا ہوئے اور وہیں ۱۰۸۸ھ میں فوت ہوئے۔ حسن کیفادیا بکر کے شہر کی طرف

آپ کی نسبت ہے۔ دُرِّ مختار شرح تنویر الابصار مقبول عام تصنیف ہے۔ ہدیۃ العارفین : ۲۰ : ۲۹۵

(۲) الدُّرُّ الْمُخْتَار : ۱ : ۲۳

(۳) یہ امام یوسف بن ابی سعید احمد البجستانی کی تصنیف ہے اس میں احناف کے فروع کا بیان ہے۔ کشف الظنون : ۲ : ۱۸۸

(۴) آپ عبدالوہاب بن احمد بن محمد (ابونصرتاج الدین) ہیں۔ فقہائے احناف سے ہیں۔ دمشق قاہرہ میں کافی مدت رہے دمشق میں تو

قاضی بھی رہے ۹۰۱ھ میں وصال فرمایا شفاء الکلیم اور اس کے علاوہ کئی تصانیف فرمائیں۔ ہدیۃ العارفین : ۱ : ۲۴۰

صاحب کی آٹھ صحابہ سے روایت حدیث کا قول کیا ہے۔

علامہ سیوطی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ابو معشر کے متعلق لکھا^۱ :

”وقد الف الامام ابو معشر عبد الکريم بن عبد الصمد الطبري المقرئ الشافعي جزءا في ما رواه الامام عن الصحابة ذكر فيه قال ابو حنيفة لقيت من اصحابه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سبعة الخ

”ابو معشر عبد الکريم^۲ نے ایک رسالہ تحریر فرمایا جس میں انھوں نے امام صاحب کی صحابہ سے مرویات کو جمع فرمایا اور لکھا کہ امام صاحب نے سات صحابہ سے ملاقات کا ذکر کیا ہے۔“
علامہ عارف باللہ نور بخش توکلی لکھتے ہیں^۳ :

وفى طبقات الحنفية لعلی القاری قد ثبتت رؤية لبعض الصحابة واختلف فى روايته انهم والمعتمد ثبوتها كما بينته فى سند الامام شرح مسند الامام اه

”مثلاً علی قاری کی تصنیف طبقات حنفیہ میں ہے کہ امام صاحب کا بعض صحابہ کو دیکھنا ثابت ہو چکا ہے البتہ صحابہ سے امام صاحب کی روایت حدیث میں اختلاف ہے۔ لیکن معتمد قول یہی ہے کہ امام صاحب کا صحابہ سے روایت حدیث کرنا بھی پایہ ثبوت کو پہنچ چکا ہے جیسا کہ میں نے اس کا مکمل بیان سند الامام شرح مسند الامام میں کیا ہے۔“
فقیر راقم الحروف نے ملا علی قاری کی اس تصنیف کا بغور مطالعہ کیا۔ واقعی مولانا نے دلائل قویہ سے اس امر کو ثابت کیا ہے کہ امام صاحب نے صحابہ سے روایت حدیث کی۔ ایک جگہ صحت سماع پر بحث کرتے ہوئے فرماتے ہیں^۴ :

فاذا لا ينكر سماع الامام من ابن ابى اوفى الخ

”اس صورت میں حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی سے امام صاحب کے سماع کا انکار نہیں کرنا چاہیے۔“

(۱) تبيين الصغيفه : ۵

(۲) ۴۷۸ھ میں وفات پائی۔ مفسر تھے ابو بکر محمد بن عبد الباقي اور دیگر اعلام سے روایت حدیث کی۔ الدرر فی التفسیر والتحقیق فی القراءات

الشان طبقات القراء قابل ذکر تصانیف ہیں۔ مکہ میں فوت ہوئے۔ طبقات الشافعية الکبریٰ : ۳: ۲۳۳

(۳) الاقوال الصغیه : ۳۳۵

(۴) سند الامام : ۲۸۹

محمد حسن صاحب سنبھلی نے امام صاحب کی صحابہ سے روایت حدیث پر سیر حاصل بحث کر کے حسب ذیل بیان لکھا ہے:

والثانی مقام روایتہ عن بعض الصحابة وهو أيضاً ثابت عند ارباب الانصاف بوجوه الاول مانقلنا عن مسند الخوارزمی من اتفاق العلماء علی روایتہ عن سبعة اوسنة او خمسة مع امرءة والاختلاف انما هو فی عدد ولعل مراده بالاتفاق اتفاق الحنفیة من ارباب التحديث والافلاختلاف ظهر والثانی تالیف ابی معشر عبدالکریم الشافعی جزء فی مرویاتہ عن الصحابة من غیر قدح فیہ والثالث ان غایتہ ما یقال ان اسنادها، لا یخلو عن ضعف کما ذکرہ ابن حجر لکن الضعاف مقبولة معمولة فی فضائل الاعمال ومناقب الرجال علی ما صرحوبہ الرابع اثبات العینی سماعہ من الصحابة وقد عرفت جواب رد صاحبه قاسم ایضاً الخامس ان اصحاب الإمام اثبتوا سماعہ وروایتہ حتی بلغ مسنداته خمسين حدیثاً وقد اعترف ذلک الكردری ومحمد طاهر والشیخ عبدالحق وغیرہم ولاریب ان اصحابہ ثقات اثبات بل حفاظ متقنون وائمة مجتهدون ولہم فی هذا الباب رجحان علی سائر المحدثین فان صاحب البيت ادری بمافیہ وقد اشار الیہ عبدالحق فی شرح سفر السعادة ولہذہ وجوہ اخر ایضاً قویۃ اقتصرنا علی هذا القدر لکفایتہ.

”دوسرا امر امام صاحب کا صحابہ سے روایت کرنا ہے جو متعدد وجوہ سے اہل انصاف کے نزدیک ثابت ہے وجہ اول یہ ہے جسے ہم نقل کر آئے ہیں کہ علامہ خوارزمی نے صحابہ سے آپ کی روایت حدیث پر علماء کا اتفاق نقل کیا ہے کہ سات یا چھ یا پانچ صحابہ اور ایک صحابیہ سے امام صاحب نے روایت کی ہے۔ بہر حال اختلاف تعداد صحابہ میں ہے کہ جن سے آپ کو شرف روایت حاصل ہوا لیکن یاد رہے کہ علماء کے اتفاق سے مراد محدثین احناف کا اتفاق ہے وگرنہ تو آپ کی صحابہ سے روایت میں اختلاف کا انکار نہیں ہو سکتا۔ وجہ دوم یہ ہے کہ ابو معشر عبدالکریم نے مکمل ایک رسالہ میں امام صاحب کی صحابہ سے روایات کو بلا کسی قدح کے نقل کیا ہے۔ وجہ سوم یہ ہے کہ جو بات اس جگہ بطور اعتراض سامنے آتی ہے وہ یہ ہے کہ ان روایات کی اسناد ضعف سے خالی نہیں جیسا کہ ابن حجر نے بھی تصریح فرمائی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ فضائل اعمال و مناقب رجال میں ضعف بھی مقبول ہوتی ہیں جیسا کہ علماء اعلام نے تصریح فرمائی ہے۔ وجہ چہارم یہ ہے کہ علامہ عینی نے

(۱) مقدمہ مسند امام اعظم : ۱۱

صحابہ سے آپ کا سماع ثابت کیا۔ رہا علامہ قاسم^۱ کا اُن پر اعتراض تو اُس کا جواب آپ جان چکے۔ وجہ پنجم یہ ہے کہ آپ کے اصحاب نے آپ کا نہ صرف صحابہ سے سماع ثابت کیا بلکہ اُس کی روایت بھی کی یہاں تک کہ آپ کی مسندات کی تعداد پچاس تک ہو گئی۔ علامہ محمد طاہر کردری، عبدالحق وغیرہم نے بھی اس کا اعتراف کیا۔ بلاشبہ آپ کے اصحاب ثقہ ہیں بلکہ وہ ائمہ مجتہدین و حفاظ حدیث ہیں اور اس امر میں اُن کو محدثین پر ترجیح حاصل ہے کیونکہ گھر والا ہی گھر کے حالات کو بہتر جانتا ہے۔ محدث ڈہلوی نے^۲ شرح سفر سعادت میں اس امر کی طرف اشارہ کیا۔ ان وجوہ مذکورہ کے علاوہ اس مسئلہ پر مزید دلائل بھی ہیں لیکن ہم ان کو کافی سمجھتے ہوئے ان پر اکتفا کرتے ہیں۔“

ابومعشر (جن کا ذکر ہم کر آئے ہیں) کے علاوہ اور بھی اعلام اُمت نے حضرت امام صاحب کی صحابہ کرام سے مرویات کو مستقل رسائل میں جمع کیا جن میں سے ابوالحسن^۳ علی بن احمد بن عیسیٰ الخفقی اور امام ابو بکر عبد الرحمن بن محمد بن احمد السرخسی^۴ کے اسماء قابل ذکر ہیں۔

یہ صحیح ہے کہ صحابہ کرام سے بعض وہ حضرات بھی ہیں جن کے متعلق کہا جاتا ہے کہ امام صاحب نے اُن سے روایت کی ہے اور یہ بات محل کلام ہے لیکن اُس سے یہ نہیں سمجھنا چاہیے کہ آپ نے صحابہ سے قطعاً حدیث کی روایت ہی نہیں کی بلکہ واقعہ یہ ہے کہ آپ نے بعض صحابہ کرام سے شرف روایت حدیث پایا۔

روایت حدیث کی تفصیلی جھلک:

اس مقام پر ہم چند صحابہ کرام سے امام صاحب کی روایات کا قدرے تفصیل سے ذکر کرتے ہیں تاکہ صورت حال پوری طرح بے غبار ہو جائے۔

عبداللہ بن ابی اوفی سے روایت:

علامہ شامی^۵ نے ابن حجر کا قول ان الفاظ میں نقل فرمایا:

(۱) آپ محمد بن محمد بن عمر بن قطلوبغا الخفقی (سیف الدین) ہیں۔ ابن حمام نے آپ کو محقق دیا مصر یہ قرار دیا۔ فقہ حنفی کے بہت بڑے امام تھے۔ توضیح لا بن ہشام اور شرح بیضاوی للاسنوی پر حواشی لکھے، تنقیح للعراقی اور منار کی شروح لکھیں۔ ۸۸۱ھ میں آپ کا وصال ہوا۔

کشف الظنون: ۲۶۹:۱ ہدیۃ العارفین: ۲۱۰:۲

(۲) شیخ نجد الدین ابوطاہر محمد بن یعقوب الشیرازی م ۸۱۷ھ کی تصنیف ”سفر سعادت“ کی شرح ہے۔ کشف الظنون: ۹۹۱:۲

(۳) اُن کے رسالے کو علامہ خوارزمی نے روایت کیا ہے۔ ملاحظہ ہو: جامع مسانید الامام: ۲۳:۱-۲۵

(۴) آپ نے علامہ قدوری سے فقہ حاصل کی تصانیف میں تکریم القدوری فی فروع الخفقی قابل ذکر ہے۔ ۲۳ رمضان ۴۳۶ھ کو آپ کا

وصال ہو۔ تاج التراجم: ۳۳

(۵) رد المختار: ۶۷:۱

”قال ابن حجر روى عنه الامام هذا الحديث المتواتر، من بنى لله مسجداً ولو كمفحص

قطاة بنى الله له بيتاً فى الجنة ۱۰

”ابن حجر فرماتے ہیں کہ امام صاحب نے حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے اس حدیث متواتر کو روایت کیا: جس شخص

نے اللہ کے لئے مسجد تعمیر کی چاہے وہ بھٹیتر کے گریڈ نے کی جگہ جتنی کیوں نہ ہو اللہ تعالیٰ اُس کے لیے جنت میں گھر بنائے گا۔“

اسی حدیث کو علامہ خوارزمی نے اپنی سند کے ساتھ نیز علامہ ابن حجر کی ۲ نے یوں بیان کیا ہے :

”عن ابی حنیفہ قال سمعت عبد اللہ بن ابی اوفی يقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم يقول من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتاً فى الجنة“

علامہ موفق ۳ نے بھی اپنی سند کے ساتھ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی سے امام صاحب کی اسی روایت کا ذکر فرمایا

ہے۔ علامہ کردری ۴ نے حافظ دیلمی ۵ کے حوالہ سے بتایا کہ امام صاحب نے ان تین احادیث کو حضرت عبداللہ بن ابی اوفی

سے روایت کیا ہے۔ وہ احادیث یہ ہیں :

حبك الشى يعمى ويصم.

والدال على الخير كفاعله والدال على الشر كفاعله.

والله يحب اغائة اللهفان ۱۰

”کسی چیز کی محبت تجھے اندھا اور بہرہ کر دیگی۔“

”اچھائی کی طرف رغبت دلانے والا اچھائی کرنے والے کی طرح ہے بُرائی کی طرف نشان دہی کرنے والا

بُرائی کرنے والے کی طرح ہے۔“

”اللہ تعالیٰ افسردہ کی فریاد رسی کو پسند فرماتا ہے۔“

عبداللہ بن ابی اوفی سے حضرت امام صاحب کی ایک روایت ان الفاظ میں بھی موجود ہے ۶ :

”ابو حنیفہ قال سمعت عبد اللہ بن ابی اوفی يقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم يقول من بنى لله مسجداً ولو كمفحص قطاة بنى الله له بيتاً فى الجنة ۱۰

(۲) الخیرات الحسان : ۲۳

(۱) جامع مسانید الامام الاعظم : ۱ : ۲۴-۲۵

(۳) مناقب للکردری : ۱۱۱

(۳) مناقب للموفق : ۳۰:۱

(۵) آپ کی پیدائش ۲۸۳ھ میں ہوئی۔ آپ شافعی بزرگ ہیں۔ کنیت ابو منصور ہے حافظ الحدیث تھے ایک کتاب الفردوس الکبیر لکھی۔

۵۵۸ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ معجم المؤلفین : ۳۰۹:۴

(۶) مسند امام اعظم : ۴۷

عبداللہ بن الحارث سے روایت :

حضرت عبداللہ بن الحارث سے امام صاحب کی روایت ان الفاظ میں منقول ہے :

”ابو حنیفہ قال ولدت سنة ثمانين وحججت مع ابي سنة ست وتسعين وانا ابن ستة عشر سنة فلما دخلت المسجد الحرام رايت حلقة عظيمة فقلت لا بی حلقة من هذه فقال حلقة عبد الله بن الحارث بن جزء الزبیدی صاحب انبی صلی اللہ علیہ وسلم فتقدمت فسمعتہ يقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول، من تفقه فی دین اللہ كفاه اللہ همه ورزقه من حيث لا يحتسب ۱۰

”امام صاحب سے روایت ہے فرماتے ہیں: میں ۸۰ ہجری میں پیدا ہوا اور میں نے اپنے والد کے ہمراہ ۹۶ھ میں جبکہ میری عمر ۱۶ برس کی تھی حج کیا پس جب میں مسجد حرام میں داخل ہوا تو میں نے لوگوں کا عظیم اجتماع دیکھا۔ میں نے باپ سے پوچھا: یہ اجتماع کن کے لئے ہے؟ باپ نے بتایا کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی عبداللہ بن حارثؓ کے لئے لوگ جمع ہوئے ہیں چنانچہ میں آگے بڑھا اور میں نے حضرت عبداللہ بن حارث کو یہ کہتے سنا کہ وہ فرماتے تھے: میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ کہتے سنا: جس شخص نے اللہ کے دین میں تدبیر کیا خداوند تعالیٰ اُس کو غموں سے محفوظ رکھے گا اور اُسے اس طرح رزق عطا فرمائے گا کہ جو اُس کے وہم و گمان میں بھی نہ ہوگا۔“

علامہ کردری نے یہی واقعہ نقل کرنے کے بعد امام صاحب کی عبداللہ بن حارث سے مندرجہ ذیل روایات نقل فرمائی ہیں ۳۔ علامہ موصوف نے سند کے ساتھ ان احادیث کو نقل فرمایا، ہم مثنیٰ حدیث کو بیان کر دینے پر اکتفا کرتے ہیں وہ احادیث یہ ہیں :

فقال سمعت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم يقول اغاثة الملهوف فرض علی کل مسلم من تفقه فی دین اللہ كفاه اللہ همه ورزقه من حيث لا يحتسب ۱۰

علامہ طحاوی نے حضرت عبداللہ بن حارث سے امام صاحب کی روایت کو ان الفاظ میں نقل فرمایا:
قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعانة المسلم فريضة علی كل مسلم
”مسلمان کی امداد کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔“

(۱) جامع مسانید الامام الاعظم ۲۳:۱ مناقب للموفق ۲۹:۱ مسند امام اعظم ۲۰:

(۲)

(۳) مناقب للکردری ۱۳:۱۲:

ایک شبہ اور اُس کا ازالہ :

حضرت عبداللہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے امام صاحب کی روایت کے متعلق جس شبہ کا ذکر علامہ شامی نے کیا، اُس کا جواب بھی تکمیل مقام کے لئے از حد ضروری ہے۔ علامہ کے پیش کردہ اشکال کا خلاصہ یہ^۱ ہے کہ عبداللہ بن حارث کا وصال باختلاف روایات ۸۵ھ، ۸۶ھ، ۸۷ھ میں ہوا اور امام صاحب کا اپنے والد کی معیت میں حج کے دوران عبداللہ بن حارث سے ملاقات کا ذکر جیسا کہ روایات میں آیا ہے ۹۶ھ کا واقعہ ہے۔ جب حضرت عبداللہ بن حارث کے وصال کو ۸۸ھ، ۱۰ سال گزر چکے تھے۔ لہذا امام صاحب نے اگرچہ اُن کا زمانہ تو پایا مگر اُن سے ملاقات اور روایت کا قول محل کلام رہا۔

تو اس شبہ کا ازالہ یوں ہے کہ اگرچہ اقوال مشہورہ علی السنتہ الناس تو یہی ہیں کہ آپ کا وصال مذکورہ بالا سنین میں ہوا، لیکن حقیقت اس کے برعکس ہے۔ ائمہ تاریخ کے اقوال کو اگر گہری نظر سے مطالعہ میں لایا جائے تو معلوم ہوگا کہ حضرت کا سن وفات ۹۷ھ ہے۔ چونکہ اقوال مشہورہ کی بنا پر آپ سے امام صاحب کا سماع حدیث تو ذکر کنار ملاقات کا ثابت ہونا بھی دشوار تھا، اس لئے علامہ موفق نے امام صاحب سے اُن کی روایت نقل کرنے کے بعد^۲ بتایا کہ حضرت جعابی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ^۳ کا قول ہے کہ عبداللہ بن حارث کا وصال ۹۷ھ میں ہوا۔ حضرت حافظ جعابی کا قول اس سلسلے میں ہمارے لئے زیادہ قابل اعتماد ہے کیونکہ آپ جہاں حدیث اور آیات عرب سے علی الوجہ الکمال واقف ہیں، وہاں تاریخ کے بھی امام ہیں۔ علامہ موفق ایک جگہ اُن کے قول کو ترجیح دیتے ہوئے رقم طراز ہیں^۴ :

فالصحيح ما ذكره الجعابي رحمه الله تعالى عليه فانه كان اماماً في الحديث والتواريخ
وايام الغرب

”حاصل یہ کہ امام جعابی حدیث و تواریخ کے امام ہیں۔“

(۱) رد المحتار : ۱

(۲) مناقب للموفق : ۲۶:۱

(۳) آپ محمد بن عمر بن محمد التمیمی البغدادی ہیں۔ محدث، حافظ، فقیہ اور اخباری گزرے ہیں۔ یوسف بن یعقوب القاضی، محمد الحسن، ابن ساعد سے حدیث سامت کی۔ آپ سے دارقطنی، ابن شاہین اور حاکم نے روایت کی۔ تصانیف میں اخبار علی بن الحسین، اخبار الی ابی طالب، کتاب الموالی قابل ذکر ہیں۔ بغداد میں ۳۵۵ھ میں وصال فرمایا۔ ہدیۃ العارفین : ۲۶:۲ مجسم الموفین : ۹۲:۱۱

(۴) مناقب للموفق : ۲۷:۱

علامہ کردری نے ابو الحسین علی بن الحسین الغزنوی^۱ کے حوالہ سے^۲ بتایا کہ حضرت عبداللہ بن الحارث کا سن وصال ۹۹ھ ہے۔

انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت :

اُن سے حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی روایت علامہ خوارزمی، علامہ سیوطی، علامہ موفق رحمہم اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین نے یوں دی ہے^۳ :

”عن ابی یوسف یعقوب بن ابراہیم القاضی اخبرنا ابو حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت انس بن مالک یقول قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم طلب العلم فریضۃ علی کل مسلم“

امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ مجھے امام صاحب نے فرمایا کہ میں نے انس بن مالک سے سنا وہ فرماتے تھے کہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: علم کا حاصل کرنا ہر مسلمان پر فرض ہے۔

علامہ شبلی کا اعتراض اور اُس سے جواب :

اُس جگہ جہاں علامہ خوارزمی و علامہ موفق اور علامہ سیوطی کے ارشاد سے حضرت امام صاحب کی انس بن مالک سے روایت حدیث کا ثبوت ہوا وہاں یہ بات بھی معلوم ہوگئی کہ حضرت امام صاحب سے یہ حدیث حضرت ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے ہی روایت کی ہے لہذا علامہ شبلی نعمانی کا صحابہ سے امام صاحب کی روایت حدیث کے انکار میں یہ کہنا بالکل بے معنی ہو کر رہ جاتا ہے^۴ کہ :

”صاف بات تو یہ ہے کہ اگر امام صاحب نے صحابہ سے ایک بھی روایت حدیث کی ہوتی تو سب سے پہلے امام صاحب کے تلامذہ خاص اُس کو شہرت دیتے، لیکن قاضی ابو یوسف، امام محمد..... سے ایک حرف بھی اس واقعہ کے متعلق منقول نہیں“

شبلی صاحب کو معلوم ہونا چاہئے کہ اگر حضرت ابو یوسف نے امام صاحب کی صحابہ سے روایت کو امام صاحب کی زبانی نقل نہیں کیا تھا تو علامہ خوارزمی، موفق، کردری اور امام سیوطی وغیرہم دیگر حضرات نے کیونکر امام صاحب کی صحابہ

(۱) آپ نے شمس الائمہ سرخسی سے روایت کی۔ آپ امام فاضل اور مناظر کامل تھے۔ بخارا میں ۳۶۱ھ میں وفات پائی۔ شرح سیر کبیر اور

النتف فی الفتاویٰ قابل ذکر تصانیف ہیں۔ الجواہر المفیہ ۱: ۳۶۱-۳۶۲

(۲) مناقب للکردری ۱: ۱۲

(۳) جامع مسانید الامام اعظم ۱: ۲۳۳، تبیض الصحیفہ: ۷

(۴) سیرۃ الشعمان

سے روایات بواسطہ ابو یوسف نقل کر دی ہیں؟

مذکورہ بالا بیانات کے ساتھ ساتھ ذرا موجودہ دور کے محقق سید انور شاہ کشمیری کا قول بھی ملاحظہ فرمائیے فرماتے

ہیں:

”اسی طرح امام موفق نے کئی روایات امام یوسف وغیرہ کے واسطے سے حضرت انس سے امام صاحب کی زبانی نقل کی ہیں۔ اس سے مخالفین و معاندین کی یہ بات بھی رد ہو گئی کہ اگر امام صاحب کی روایت کسی صحابی سے ثابت ہوتی تو آپ کے صحابہ ضرور اس کو روایت کرتے۔ ملاحظہ کر لیجئے کہ ایک امام ابو یوسف ہی سے کتنی روایات منقول ہیں۔“

مولانا کے اس بیان سے یہ امر روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ امام صاحب کی صحابہ سے عدم روایت میں یہ دلیل پیش کرنا کہ آپ کے اصحاب میں سے کسی نے بھی صحابہ سے آپ کی مرویات کو روایت نہیں کیا، متعصبین و معاندین کا طریقہ کار ہے جیسا کہ اس سے قبل ہم علامہ عینی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے قول سے ہدیہ ناظرین کر آئے ہیں۔

حضرت انس بن مالک^۲ سے امام صاحب کی ایک روایت علامہ گردری نے یوں دی ہے^۳:

”وذكر الامام سيد الحفاظ شهر دار بن شيرويه الديلمي وبرهان الاسلام الغزنوي باسنادهم الصحيحة انه قال سمعت انساً رضى الله تعالى عنه يقول قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قال لا اله الا الله مخلصاً من قلبه دخل الجنة ولو تكلمتم على الله لوزقتم كما يرزق الطير تغدو خماصاً وتروح بطاناً اه

”سید الحفاظ شہر دار بن شیرویہ اور برهان الاسلام الغزنوی (علی بن الحسین) نے اپنی اسانید صحیحہ کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ امام صاحب نے فرمایا کہ میں نے حضرت انس کو یہ کہتے سنا فرماتے تھے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ جس شخص نے خلوص قلب کے ساتھ کلمہ طیبہ پڑھا وہ جنت میں داخل ہوگا اور اگر تم اللہ پر توکل کرو گے تو تمہیں بھی اس پرندے کی طرح رزق دیا جائے گا جو کہ صبح کے وقت تو بھوکا ہوتا ہے لیکن شام کو وہ پوری طرح سیر ہو جاتا ہے۔“

علامہ شامی نے فرمایا کہ حضرت امام اعظم کی حضرت انس بن مالک سے روایات حدیث کئی طریقوں سے

(۱) انوار الباری : ۱:

(۲) آپ انس بن مالک بن النضر بن مضمم بن زید الانصاری الخزرجی ہیں۔ دس سال نبی کریم ﷺ کی خدمت کا شرف پایا۔ آپ کی کنیت ابو حمزہ ہے۔ آپ کی والدہ آپ کو حضور کے پاس لے آئیں اور دعا کے لئے عرض کیا تو حضور نے فرمایا: اَللّٰهُمَّ اكْثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ وَاطْلُ عَمْرَهُ وَاغْفِرْ ذَنْبَهُ چنانچہ ۸ لڑکے اور دو لڑکیاں آپ کی ہوئیں اور آپ کا باغ سال میں دو دفعہ پھل لایا کرتا بڑی عمر پائی بصرہ میں ۵۹۳ھ میں سب صحابہ کے بعد آپ کا وصال ہوا۔ الاصابہ : ۸۴:۱، الاستیعاب : ۱۱۱:۱، أسد الغابہ : ۱۲۷:۱

(۳) مناقب للگردری : ۶:۱

موجود ہیں۔ علامہ نے اس سلسلے میں تین احادیث کا ذکر کیا اور پھر اُس پر وارد ہونے والے اعتراض کا جواب بھی دیا۔
علامہ کی پوری عبارت حسب ذیل ہے ۱ :

وجاء من طرق انه روى عنه احاديث ثلاثة لكن قال ائمة الحديث مدارها على من اتهمه
الائمة بوضع الاحاديث ھ قال بعض الفضلاء وقد اطال العلامة طاش كبرى في سرد
النقول الصحيحة في اثبات سماعه منه والمثبت مقدم على النافي ھ

”اعتراض کا خلاصہ یہ ہے کہ ان احادیث کے راویوں کو ائمہ حدیث نے وضع حدیث کے الزام سے متہم کیا ہے لہذا ان احادیث کی روایت مخدوش ہو جائیں گی اس کے جواب میں بعض فضلاء کے حوالے سے علامہ شامی نے ایک تو طاش کبریٰ ۲ کے رسالہ سرد النقول الصحیحہ کا حوالہ دیا کہ اُس میں انھوں نے حضرت انس سے امام صاحب کے سماع کو ثابت کیا ہے نیز یہ بھی قاعدہ ہے جہاں مثبت اور نافی جمع ہوں وہاں مثبت نافی پر مقدم ہوتا ہے۔“
لہذا امام صاحب کی روایت کی صحت مقدم قرار پائے گی۔

علامہ طحاوی نے فرمایا کہ امام صاحب نے حضرت انس بن مالک سے ان احادیث کی روایت کی ہے ۳ :
”روى عنه ثلاثة احاديث منها طلب العلم فريضة على كل مسلم و منها ان الله يحب اغائة
اللهفان والثالث لو وثق العبد بالله ثقة الطير لرزقه كما يرزق الطير تغدو خماساً وتروح
بطناً (بطانا) ھ
(ان احادیث ثلاثہ کا ترجمہ گزر چکا)

صحابہ سے امام صاحب کی روایت کے متعلق زیادہ سے زیادہ یہ تو کہا جاسکتا ہے کہ ان کی اسانید میں ضعف ہے اور یہ اسانید مرتبہ صحت کو نہیں پہنچیں لیکن ان کی اسانید کو باطل نہیں قرار دیا جاسکتا اور یہ امر محتاج بیان نہیں کہ ضعیف کی روایت میں کوئی قدح نہیں۔ علامہ سیوطی ابن حجر وغیرہ کے کلام کا خلاصہ پیش کرنے کے بعد لکھتے ہیں ۴ :

(۱) رد المحتار : ۶۷:۱

(۲) آپ احمد بن محمد بن صالح بن مصطفیٰ بن خلیل (ابوالخیر عصام الدین) المشہور بطاش کبریٰ زادہ ہیں۔ اُن کا کہنا ہے کہ جب میں سن تیز کو پہنچا تو ہم لوگ انقرہ چلے گئے جہاں میں نے قرآن شریف پڑھا، بروسہ میں علاؤ الدین الملقب بالیتیم کے پاس صرف ونحو کی کتابیں پڑھیں پھر علی محمد التونس سے علم حدیث حاصل کیا۔ قسطنطنیہ میں قاضی رہے۔ ۳۵ کے قریب تصانیف فرمائیں جن میں سے ادب الحجۃ والمناظرۃ الشقائق العثمانیہ فی علماء الدولۃ العثمانیہ (ابن خلکان کے حاشیہ پر تباعہ ہو چکی ہے) اور مفتاح السعادت ومصابح السیادة قابل ذکر ہیں۔ ۹۰۱ھ میں آپ کی پیدائش ہوئی اور ۹۶۸ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ معجم المطبوعات : ۱۲۲:۲

(۳) طحاوی علی الدُّر المختار : ۴۷:۱

(۴) تبیض الصحیفہ : ۵

”و حاصل ماذکره ہوا وغیرہ الحکم علی اسانید ذلک بالضعف وعدم الصحة
لا بالبطان و حینئذ فسهل الامر فی ایرادھا لان الضعیف یجوز رواۃ ویطلق علیہ انه وازد
کما صرحوا ۱۷

”ابن حجر اور اُن کے علاوہ لوگوں نے جو کچھ کہا اُس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان احادیث کی اسانید میں ضعف اور
عدم صحت کا قول کیا جاسکتا ہے لیکن ان اسانید کو باطل نہیں کہا جاسکتا لہذا ان احادیث کو روایت کرنا آسان ہو گیا کیونکہ
ضعیف کی روایت جائز ہے اور اُس کے متعلق کہا جاسکتا ہے کہ یہ حدیث وارد ہے جیسا کہ علماء نے تصریح فرمائی۔“
مُحَدِّثِین کا قاعدہ :

علامہ شبلی نے امام صاحب کی صحابہ سے روایت کے انکار کے ضمن میں وہی دلائل بیان کئے جنہیں ابن حجر مکی
اور علامہ شامی نے متاخرین محدثین میں سے کسی کے حوالے سے ذکر کیا۔ ہمیں یہ لکھتے ہوئے انتہائی افسوس ہے کہ مولانا
نے اپنے مطلب کی تائید والی سطور کا تو اس انداز میں خلاصہ بیان فرمایا کہ گویا یہ اُن کی اپنی ہی رائے ہے اور علامہ ابن حجر مکی
علامہ شامی محدثین متاخرین میں سے کسی کا نام تک نہیں لیا لیکن اُس کے متصل ہی ابن حجر مکی اور علامہ شامی کی وہ عبارت
جو علامہ عینی کی تائید میں تھی اُسے یکسر بھلا دیا۔ خیر اُسے ہم ہی نقل کئے دیتے ہیں :

”وقاعدة المحدثین ان راوی الاتصال مقدم علی راوی الارسال والانقطاع لان معه زیادة
علم توید ما قاله العینی فاحفظ ذلک فانه مهم ۱۸

خلاصہ یہ کہ ”محدثین کا یہ قاعدہ علامہ عینی کی تائید میں ہے کہ اتصال کا راوی ارسال و انقطاع کے راوی پر
مقدم ہوتا ہے کیونکہ اتصال کے راوی کے پاس علم زیادہ ہوتا ہے۔ اس قاعدے کو خوب یاد رکھیں کیونکہ یہ بہت اہم ہے۔“
افسوس کہ ابن حجر علامہ شامی کی تاکید کے باوجود بھی مولانا شبلی نے اس قاعدے کو یکسر درخور اعتناء نہ سمجھا۔

ایک اعتراض اور اُس کا جواب :

ممکن ہے اس مقام پر یہ شبہ لاحق ہو کہ حضرت عبداللہ بن ابی اوفی اور عبداللہ بن حارث رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے
وصال تک حضرت امام صاحب کی عمر بمشکل ۶۵ ۷ برس کی تھی اور یہ عمر ایسی ہے کہ اس میں کسی بات کا صحیح طور پر محفوظ رکھنا
قدرے بعید ہے لہذا یہ تمام روایات جو امام صاحب نے ان حضرات سے روایت کی ہیں محل کلام رہیں گی۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ امام صاحب کی ولادت میں جیسا کہ ہم ذکر کر آئے دو قول ہیں۔ ایک قول میں آپ کا
سن ولادت ۶۰ھ بتایا گیا ہے۔ اس بنا پر آپ کی عمر اُن دو حضرات کے وصال کے وقت تک ۲۵ ۲۶ ۲۷ برس کے قریب ہو
(۱) الخیرات الحسان :

گئی، لہذا امام صاحب کا اُن سے سماع بلا کسی قدح صحیح ہوگا۔ قول ثانی جس میں آپ کا سن ولادت ۸۰ھ بتایا گیا، کی بنا پر واقعی اُن ہر دو حضرات کی وفات تک آپ کی عمر پانچ، چھ سات سال ہی ہوگی، لیکن اس کے باوجود بھی آپ کا اُن حضرات سے سماع حدیث معتبر ہوگا۔

صحیح سماع کی عمر :

ابن الصلاح^۱ نے اس سلسلہ میں کہ سماع حدیث کتنی عمر والے کے لئے صحیح ہے، حسب ذیل بیان بعض حفاظ سے نقل کیا ہے^۲ :

”عن موسیٰ بن ہارون (۳) الحمال احد الحفاظ انه سئل متى يسمع الصبي الحديث

فقال اذا فرق الصبي بين البقرة والحصار جازله سماع الحديث اه

حاصل یہ کہ ”جب بچہ نیل اور گدھے میں تمیز کر سکے اُس کے لئے سماع حدیث جائز ہے۔“

امام احمد بن حنبل^۲ کو جب بتایا گیا کہ کسی شخص نے سماع حدیث کے لئے ۱۵ برس کی قید لگائی ہے تو آپ نے اُس کو بنس القول قرار دیا۔ ابن الصلاح^۲ نے بتایا کہ محدثین نے سماع حدیث کے لئے حضرت محمود بن ربیع^۴ کی عمر کی تعیین کی ہے جن کی روایت صحیح بخاری^۵ میں موجود ہے۔ حضرت محمود بن ربیع سے اُن کے سماع حدیث کے زمانے کے متعلق دو قول مذکور ہیں، ایک یہ کہ سماع حدیث کے وقت اُن کی عمر چار سال تھی، دوسرا یہ کہ اُس وقت آپ پانچ سال کے تھے^۲۔ جب چار یا پانچ سال والے کے لئے سماع حدیث صحیح ہو تو امام صاحب کا سماع حدیث بھی بے غبار ہو جائے گا۔ ابن الصلاح نے جو خود اپنی رائے بیان فرمائی، اُس کی روشنی میں یہ بحث بالکل صاف ہو جاتی ہے، فرماتے ہیں^۲ :

(۱) آپ عثمان بن عبد الرحمن بن عثمان صلاح الدین بن تقی الدین ابو عمر الشافعی المعروف بابن الصلاح ہیں۔ ۵۷۷ھ میں پیدا ہوئے اور

۶۴۳ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تصانیف میں نکت علی علوم الحدیث، کتاب فی اصول الحدیث، الرحلة الشرفیة، ادب المفتی والمستفتی، تعلیقہ علی

شرح الوسائل قابل ذکر ہیں۔ ہدیۃ العارفین ۱: ۶۵۴

(۲) مقدمہ ابن الصلاح: ۴۹، مناقب للکردری ۱: ۱۱۰

(۳) کنیت ابو عمران ہے، آپ بغدادی ہیں، بزاز کے لقب سے مشہور ہیں۔ علامہ ذہبی کا کہنا ہے کہ آپ نے تصانیف بھی فرمائیں۔ ۱۲۴ھ

میں آپ پیدا ہوئے اور ۳۲۳ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ ہدیۃ العارفین ۲: ۴۷۸، معجم المؤلفین ۱۳: ۴۹

(۴) کنیت ابو نعیم ہے، ویسے ابو محمد مدنی سے بھی آپ مشہور ہیں۔ حضور نبی کریم ﷺ اور دیگر صحابہ سے روایت حدیث کی۔ ۹۳ سال کی عمر

میں ۹۹ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تہذیب التہذیب ۱۰: ۶۳

(۵) بخاری شریف ۲۲: ۱

”قلت التجديد بخمس هو الذي استقر عليه الامر عند اهل الحديث المتأخرين والذي ينبغي في ذلك ان يعتبر في كل صغير حاله على الخصوص فان وجدناه مرتفعاً عن حال من لا يعقل فهماً للخطاب ورداً للجواب ونحو ذلك صححنا سماعه وان كان دون خمس فان لم يكن كذلك لم يصح وان كان ابن خمس بل خمسين اه

”میں کہتا ہوں کہ صحتِ سماع کے لئے پانچ برس کی عمر کی قید لگانا متاخرین اصحاب حدیث کا نظریہ ہے۔ اس باب میں مناسب یہ ہے کہ ہر بچے میں اس کی خصوصیت کا اعتبار کیا جائے کہ اگر ہم اسے عام بچوں کی سطح سے سوال کو سمجھنے اور جواب دینے میں بلند پائیں یا اسی طرح کوئی اور وجہ امتیاز اس میں پائی جاتی ہو تو ہم اس کے سماع کی صحت کا قول کریں گے چاہے وہ پانچ برس سے کم عمر کا ہی کیوں نہ ہو اور اگر اس کے برعکس بچے میں کوئی ایسی خصوصیت نہیں جو اس کو عام بچوں کی سطح سے بلند کر دے تو ہم اس کے سماع کا ہرگز اعتبار نہ کریں گے پانچ برس کا تو کیا پچاس برس کا ہی کیوں نہ ہو۔“

علامہ نووی نے سماعِ صغیر کے متعلق اپنی رائے کا اظہار ان الفاظ میں کیا:

”والصواب اعتبار التمييز فان فهم الخطاب ورد الجواب كان مميزاً صحيح السماع والا فلا اه

”قول صواب یہ ہے کہ بچے کی قوتِ تمیز کا اعتبار کرنا چاہیے۔ پس اگر وہ خطاب کو سمجھ سکے اور اس کا جواب دے سکے تو ایسا بچہ تمیز ہے اور اس کا سماع بھی صحیح ہے اور اگر وہ خطاب کو سمجھنے اور اس کے جواب دینے کا اہل نہیں تو اس کا سماع بھی صحیح نہیں۔“

علامہ سیوطی نے اس کی شرح ان الفاظ میں فرمائی:

”كان مميزاً صحيح السماع) وان لم يبلغ خمساً (والا فلا) وان كان ابن خمس

فاكثر“

یعنی ”اگر بچے کی اہلیت سوال سمجھنے اور جواب دینے کی ہے تو اس کا سماع صحیح ہے اگرچہ وہ پانچ سال کا بھی نہ ہو اور اگر اس میں اہلیت مذکورہ مفقود ہے تو چاہے پانچ یا اس سے زیادہ برس کی عمر کا بھی کیوں نہ ہو اس کا سماع صحیح نہیں۔“

علامہ سیوطی نے ابن الصلاح کی رائے سے متعلق علامہ قسطلانی کی تصریح ان الفاظ میں نقل فرمائی:

(۱) تقریب النووی: ۲۳۸

(۲) تدریب الزاوی: ۲۳۸

”وقال القسطلانی^۱ فی کتاب المنہج^۲ ما اختاره ابن الصلاح هو المذهب الصحیح“

خلاصہ یہ کہ ”جس قول کو ابن صلاح نے اختیار کیا ہے وہی درست مذہب ہے۔“

ابن حجر عسقلانی اور علامہ رضی اللہ عنہ ابن جنبل^۳ نے اس قسم کا مضمون ان الفاظ میں بیان فرمایا، ملاحظہ ہو^۴ :

”الاصح اعتبار سن التحمل فی السماع بالتمیز وقد جرت عادة المحدثین باحضارهم الا

طفال مجالس الحديث ويکتون لهم انهم حضروا ولا بد فی مثل ذلك من اجازة المسمع

والاصح فی سن الطالب بنفسه ان يتأهل لذلك“

”اصح قول یہی ہے کہ سماع صغیر کا دار و مدار تمیز پر ہے۔ کیوں کہ محدثین کی یہ عادت چلی آرہی ہے کہ وہ اپنے ساتھ بچوں کو بھی حدیث کی مجالس میں لے آیا کرتے ہیں اور ان کو لکھ دیتے ہیں کہ یہ بچے ہماری مجلس میں حاضر ہوئے ہیں اس باب میں اجازتِ مسمع ضروری ہے۔ طالب کے سن میں اصح قول یہی ہے کہ وہ اس کا اہل ہو (یعنی تمیز کر سکتا ہو جس کا ذکر ہو چکا)“

علماء اعلام کی ان تصریحات سے یہ بات پوری طرح واضح ہو جاتی ہے کہ سماع صبی کے لئے شرط صرف یہی ہے کہ وہ تمیز کر سکے چاہے اُس کی عمر پانچ سال سے کم کی بھی ہو۔ یہی توجہ تھی کہ ابن ابی صفرہ نے امام بخاری پر اعتراض کر دیا کہ انھوں نے سماع صغیر کی بحث میں محمود بن ربیع کی حدیث کو تو نقل کر لیا، حالانکہ اُن کی عمر سے کم عمر میں روایت کرنے والے کی روایت بھی موجود تھی اور اُسے نقل نہ کیا، ملاحظہ ہو^۵ :

(۱) آپ احمد بن محمد بن ابوبکر بن عبد الملک القسطلانی المصری (ابو العباس شہاب الدین) ہیں۔ ۸۵۱ھ قاہرہ میں پیدا ہوئے، علم حدیث کے بہت بڑے عالم تھے۔ ارشاد الساری شرح بخاری (۱۰ جلد) المواہب اللدنیۃ الروض الازہری مناقب الشیخ عبدالقادر قابلی ذکر تصانیف فرمائیں۔ آپ کا وصال قاہرہ میں ۹۲۳ھ میں ہوا۔ ہدیۃ العارفین ۱: ۱۳۹، الاعلام ۱: ۲۲۱

(۲) اس کتاب کا پورا نام منہاج الابتہاج بشرح مسلم بن الحجاج ہے جو کہ آٹھ جلدوں میں نصف مسلم شریف کی شرح ہے۔

کشف الظنون ۱: ۵۵۸

(۳) آپ محمد بن ابراہیم بن یوسف بن عبد الرحمن (رضی اللہ عنہ ابو عبد اللہ) الحنفی ہیں ۹۰۸ھ میں پیدا ہوئے۔ آپ کی تصانیف میں احکام الاشعار حاشیہ علی شرح الوقایہ حوراء الخیام وعذراء ذوی الہیام فی رویۃ خیر الانام فی المیظنۃ والنام قابل ذکر ہیں۔ ۹۷۱ھ میں آپ کا وصال ہوا۔

ہدیۃ العارفین ۲: ۲۳۸

(۴) نزہۃ النظر: ۷۵، تفوالاثر: ۳۵

(۵) ارشاد الساری ۱: ۱۷۷

”وقد تعقب ابن ابی صفرہ المؤلف فی کونہ لم یدکر فی ہذہ الترجمة حدیث ابن الزبیر
فی رويته اياه يوم الخندق يختلف الى بنی قريظة ففيه السماع منه و كان سنه حينئذ ثلاث
سنين او اربعاً فهو اصغر من محمود وليس فی قصة محمود ضبطه سماع شئی فكان ذکر
حدیث ابن الزبیر اولی بهذين المعينين اه“

”ابن ابی صفرہ نے امام بخاری پر اعتراض کیا کہ انھوں نے اس ترجمہ سماع صغیر میں ابن زبیر^۲ کی اس حدیث
کو کیوں نہ نقل کیا جس میں ذکر ہے کہ انھوں نے غزوہ خندق کے روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بنی قریظہ کی طرف آتے
جاتے دیکھا اور انھوں نے آنحضرت سے حدیث بھی سنی۔ اُس وقت آپ کی عمر تین یا چار سال کی تھی تو وہ محمود سے بھی عمر
میں چھوٹے ہوئے نیز یہ کہ حضرت محمود کے قصہ میں کسی بات کا ضبط بھی مذکور نہیں لہذا ابن زبیر کی حدیث کا ذکر ان ہردو
وجوہات کے سبب زیادہ اولیٰ تھا۔ ایک تو یہ کہ حضرت زبیر عمر میں حضرت محمود سے چھوٹے تھے دوم یہ کہ حضرت ابن زبیر
کے ہاں سماع بھی ہے اور محمود کی حدیث میں کوئی سماع مذکور نہیں۔“

ابن ابی صفرہ کا بعینہ یہی اعتراض ابن حجر عسقلانی نے بھی نقل کیا ہے^۳۔ علامہ عینی نے اس حدیث محمود سے جن
احکام کا استنباط کیا ہے اُن سے ہمارے دعویٰ کو کھلی تقویت حاصل ہوتی ہے فرماتے ہیں^۴ :

”الاول فيه جواز سماع الصغير وضبطه السنن والتحمل لا يشترط فيه كمال الاهلية
وانما تشرط عند الاداء اه“

”اس حدیث سے معلوم ہوا کہ صغیر کا سماع اور تحمل حدیث بلاشبہ صحیح اور جائز ہے اور اس کے لئے کمالِ اہلیت
ہرگز شرط نہیں۔ ہاں یہ اہلیت کاملہ ادا کے وقت شرط ہے۔“

تحمل حدیث کے لئے تو شرط صرف یہی ہے کہ متحمل متمیز ہو۔ شارح قاموس علامہ الزبیدی فرماتے ہیں^۵ :

”وسن التحمل ووقته بالنسبة الى السماع التمييز ويحصل غالباً باستكمال خمس“

- (۱) آپ مہلب بن احمد بن اسید التمیمی ہیں ابوالقاسم کنیت ہے۔ قرطبہ میں ابو محمد الاصلی سے حدیث سنی علی بن محمد القزویٰ اور ابو زہروی
سے روایت حدیث کی بخاری شریف کی شرح بھی لکھی۔ ۴۳۵ھ یا ۴۳۶ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ معجم المؤلفین: ۳۱، ہدیۃ العارفین: ۲۸۵:۲
- (۲) آپ عبد اللہ بن زبیر بن عوام ہیں۔ ہجرت کے بعد سب سے پہلے مسلمان بچوں میں آپ پیدا ہوئے آپ کی ماں آپ کو حضور ﷺ کے
پاس لے آئیں اور حضور ﷺ نے کھجور کو چبا کر اُسے آپ کے منہ میں ڈالا گویا سب سے پہلے حضور ﷺ کا لعاب مبارک ہی آپ کے اندر
داخل ہوا۔ کنیت ابو بکر بتائی جاتی ہے۔ ۱۵ جمادی الاول ۷۳ھ میں آپ شہید کر دیئے گئے۔ الاستیعاب: ۹۰۵:۲، اُسد الغابہ: ۱۶۳:۳

(۳) فتح الباری: ۱۳۱:۱

(۴) عمدۃ القاری: ۷۰:۲

(۵) بلغة الغریب فی مصطلح الآثار الجیب: ۲۸

”حاصل یہ کہ سماع کی جہت سے تھمیل حدیث کے لئے جو وقت ضروری ہے وہ عرصہ تمیز ہے اور غالباً پانچ سال کی عمر میں قوت تمیز حاصل ہو جاتی ہے۔“

بعض لوگوں نے حضرت محمود کی اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ شاید سماع صغیر کے لئے پانچ سال کی عمر کا ہونا شرط ہے حالانکہ پانچ سال کی عمر کا ہونا کوئی شرط نہیں۔ علامہ ابن حجر عسقلانی نے ان لوگوں کے اس استدلال کا ردِ بلیغ ان الفاظ میں فرمایا:

”واستدل به بعضهم على تسميع من يكون ابن خمس وما كان دونها يكتب له حضور وليس في الحديث ولا في تبويب البخاري ما يقول عليه بل الذي ينبغي في ذلك اعتبار الفهم فمن فهم الخطاب سمع وان كان دون ابن خمس والا فلا اه“

”بعض لوگوں نے محمود بن ربیع کی اس حدیث سے یہ استدلال کیا کہ جس بچے کی عمر پانچ سال کی ہو اُس کا سماع تو معتبر ہے لیکن جو بچہ پانچ سال سے کم عمر کا ہو اُس کے لئے محض حاضری کا قول کیا جائے گا (یعنی اُس کا سماع معتبر نہ ہوگا)۔ (علامہ ابن حجر فرماتے ہیں) حالانکہ نہ تو اس حدیث میں کوئی ایسا امر ہے جس سے یہ بات سمجھی جاسکے اور نہ ترجمۃ الباب کا یہ تقاضا ہے بلکہ جو مناسب ہے وہ تو اس سلسلہ میں فہم سے متعلق ہے۔ پس جو خطاب کو سمجھ سکتا ہے چاہے وہ پانچ برس سے کم عمر کا ہی کیوں نہ ہو اُس کا سماع صحیح ہے وگرنہ نہیں۔“

علامہ کردری حدیث محمود بن ربیع پر بحث کرتے ہوئے رقم طراز ہے ۲:

”وحدیث محمود لا يدل على الصحة فيمن لم يكن ابن خمس ولا على الصحة في ابن خمس ان لم يحصل له تمييز الخ“

”یہ حدیث اس امر پر ہرگز دلالت نہیں کرتی کہ جو بچہ پانچ برس سے کم عمر کا ہو اُس کا سماع حدیث صحیح نہیں اور نہ اس حدیث میں اس امر پر دلالت ہے کہ پانچ برس کی عمر کے بچے کا سماع حدیث خواہ مخواہ ہی معتبر ہو چاہے وہ تمیز بھی نہ کر سکے۔“

اس تمیز کے عرصہ کو معیار مقرر کرنے کی وجہ علامہ سیوطی اور ابن الصلاح نے جو بیان فرمائی اُس کا پیش کر دینا بھی مناسبت مقام سے خالی نہ ہوگا۔ بخوف طوالت ہم ترجمہ پر ہی اکتفا کرتے ہیں ۳:

(۱) فتح الباری : ۱۴۱:۱

(۲) مناقب للکردری : ۱۱:۱

(۳) تدریب الراوی : ۲۳۸، ۲۳۹

مقدمہ ابن الصلاح : ۵۰، ۴۹

”خطیب کا کہنا ہے کہ میں نے قاضی ابو محمد اصہبانی کو کہتے سنا، فرماتے تھے کہ میں نے پانچ سال کی عمر میں قرآن شریف حفظ کر لیا تھا۔ ایک دفعہ مجھے ابو بکر مقری^۱ کی خدمت میں لے جایا گیا، جب کہ میری عمر ۴ سال کی تھی، حاضرین مجلس نے مجھے اجازت سماع دینے کا ارادہ کیا، تو کسی نے کہہ دیا کہ یہ سماع کے قابل نہیں، ابھی چھوٹا ہے۔ تو مجھے ابن مقری نے کہا کہ ذرا سورہ کافرون پڑھو چنانچہ میں نے پڑھ دی۔ پھر سورہ التکویر کے پڑھنے کا حکم دیا تو میں نے وہ بھی پڑھ دی۔ کسی نے کہا سورہ فرسلات کی تلاوت کرو، میں نے اُسے بھی پڑھ دیا اور مجھ سے کوئی غلطی نہ ہوئی۔ ابن مقری نے حاضرین کو مخاطب کرتے ہوئے فرمایا کہ اس بچے کو اجازت دے دو، اس کا ذمہ دار میں ہوں“ (اسی سے پہلے یہ عبارت بھی موجود ہے: ومما يدل على ان المرجع الى التمييز الخ)

عرصہ تمیز کو صحت سماع کے لئے شرط قرار دینے کے سلسلہ میں علامہ کردری اور ابن حجر عسقلانی نے بھی وہی واقعہ نقل فرمایا^۲ جسے ہم ابھی ابھی نقل کر آئے ہیں۔

اس قدر کثیر جماعت علماء کے ان ارشادات سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ تحمل حدیث کے لئے متحمل میں تمیز کا پایا جانا ضروری ہے وہاں یہ امر بھی واضح ہو گیا کہ تمیز کے لئے پانچ سال کی کوئی قید نہیں، بلکہ اس سے کم چار یا تین برس والے کو بھی تمیز ہو سکتی ہے جیسا کہ ابن زبیر کے متعلق ہم ہدیہ ناظرین کر آئے کہ تحمل حدیث کے وقت اُن کی عمر تین یا چار برس تھی۔

لہذا اگر ہم حضرت امام اعظم ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے متعلق یہ تسلیم کر لیں کہ اُنھوں نے پانچ یا چار برس کی عمر میں صحابہ کرام سے سماع حدیث کا شرف حاصل کیا تھا تو یہ کسی قدح کا موجب نہ ہوگا، ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء ضروری گزارش :

حضرت عبداللہ بن حارث کا سن وفات ۹۷ یا ۹۹ھ ہے۔ اس صورت میں یہ اعتراض کرنا کہ اُن کے وقت وصال تک امام صاحب کی عمر پانچ یا چھ برس کی تھی لہذا امام صاحب کے اُن سے سماع حدیث میں خدشہ پیدا ہوگا، کبھی بھی صحیح نہیں۔ اس کا تفصیلی بیان ہم حضرت عبداللہ بن حارث سے تفصیلاً رولیت حدیث کے ضمن میں کر آئے ہیں۔ اس جگہ اعتراض میں اُن کے نام کو طردا للباب درج کیا گیا، وگرنہ تو اُن سے رولیت حدیث کے سلسلے میں مستقلاً اعتراض کا جواب ذکر کر دیا گیا ہے۔

(۱) آپ محمد بن ابراہیم بن علی بن عاصم بن زاذان الاصبہانی ہیں، کنیت ابو بکر ہے۔ ۲۸۵ھ میں پیدا ہوئے، بہت بڑے محدث اور حافظ تھے۔

تصانیف میں المعجم الکبیر المنتخب من غرائب احادیث مالک بن انس قابل ذکر ہیں۔ ۳۸۱ھ میں آپ کا وصال ہوا۔

ہدیہ العارفین : ۷۳:۲ ، معجم المؤلفین : ۲۱۰:۸

(۲) فتح الباری : ۱۳۱:۱ ، مناقب للکردری : ۱۱:۱

اس مقام پر چونکہ ہم حضرت امام صاحب کی صحابہ سے روایت حدیث کا ثبوت دلائل و براہین سے حدیہ ناظرین کر رہے ہیں تو ضروری ہے کہ ان اقوال کا بھی جواب دے دیں جو اس کے خلاف موجود ہیں۔ ان میں سے ایک تو حضرت حمزہ سہمی^۱ کی دارقطنی^۲ سے وہ روایت ہے جس میں انھوں نے دارقطنی کا یہ قول نقل کیا کہ امام صاحب کی ملاقات حضرت انس بن مالک کے سوا اور کسی صحابی سے نہیں ہوئی اور یہ کہ امام صاحب نے ان سے کوئی حدیث روایت نہیں کی^۳ اور دوسرا خطیب کا قول ہے کہ امام صاحب کا حضرت انس سے سماع ثابت نہیں۔

ان ہر دو حضرات کے جواب میں ابتدایہ کہا جاسکتا ہے کہ جب علماء اعلام نے حضرت امام صاحب کی انس بن مالک کے علاوہ متعدد صحابہ کرام سے ملاقات کا ذکر فرمایا بلکہ متعدد صحابہ کرام سے روایت حدیث کا بھی قول کیا (جس کا تفصیلی بیان ہم پیش کر آئے) اس کے ہوتے ہوئے ان دو حضرات کے کلام کا سہارا لینا کیسے صحیح ہو سکتا ہے۔

ثانیاً یہ کہ ان دو حضرات اور ان کے علاوہ ان کے ہم ذوق دیگر حضرات کے اقوال ہمارے لئے کوئی حقیقت نہیں رکھتے کیونکہ یہ لوگ امام صاحب سے گہرا تعصب رکھتے تھے۔ یہی وجہ ہے کہ علامہ شامی نے حضرت یوسف بن عبدالحادی^۴ کے حوالے سے خبردار کیا کہ خطیب اور دارقطنی کے کلام سے ہرگز دھوکہ نہیں کھانا چاہیے فرماتے ہیں^۵:

”ولا يغتر احد بكلام الخطيب فان عنده العصبية الزائدة على جماعة من العلماء كابى حنيفه والامام احمد وبعض اصحابه وتحامل عليهم لكل وجه وصنف فيه بعضهم السهم المصيب فى كبد الخطيب اما ابن الجوزى فانه تابع الخطيب ومن المتعصبين الدار قطنى وابو نعيم فانه لم يذكره فى الحلية وذكر من دونه فى العلم والزهد اه“

(۱) آپ حمزہ بن یوسف بن ابراہیم بن موسیٰ بن ابراہیم القرشی السہمی (ابو القاسم) ہیں۔ ۳۴۰ھ میں پیدا ہوئے بہت بڑے محدث حافظ ناقد اور مؤرخ گزرے ہیں۔ آپ کی تصانیف میں تاریخ جرجان قابل ذکر ہے۔ معجم المؤلفین: ۸۲:۴

(۲) آپ کا نام علی بن عمر بن احمد بن مہدی بن مسعود البغدادی الشافعی (ابو الحسن) ہے حافظ الحدیث فقیہ اور اخباری تھے۔ ۳۰۶ھ میں پیدا ہوئے بغداد کوفہ بصرہ میں متعدد علماء اعلام سے سماع کیا۔ تصانیف میں المختلک والموتلف فی اسماء الرجال، غریب اللغات، کتاب القراءات، کتاب سنن قابل ذکر ہیں۔ ۳۸۵ھ میں بغداد میں آپ کا وصال ہوا حضرت معروف کرخی کے مزار کے قریب آپ کا مزار ہے۔ الاعلام: ۱۵۷:۷

دارقطن بن بغداد میں ایک محلہ کا نام ہے۔ معجم البلدان: ۱۰:۴

(۳) تہذیب الصحیفہ ۵:۴

(۴) علامہ نے یہ تصریح تنویر الصحیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ میں فرمائی۔

(۵) رد المختار: ۵۶:۱

خلاصہ یہ کہ ”خطیب کے کلام سے دھوکہ نہ کھانا چاہیے کیوں کہ اُسے علماء کی ایک جماعت، جن میں امام اعظم اور امام احمد اور اُن کے بعض اصحاب شامل ہیں، سے حد درجہ کا تعصب ہے اور ہر طرح سے وہ اُن کے خلاف کہتا ہے۔ بعض لوگوں نے خطیب کے رد میں ایک کتاب بھی لکھی، جس کا نام السهم المصیب فی کبد الخطیب^۱ ہے۔ رہے ابن جوزی^۲ تو وہ تو خطیب کا تابع ہے (یعنی اُسے بھی امام صاحب سے تعصب ہے)..... دارقطنی اور ابو نعیم^۳ بھی امام صاحب سے تعصب رکھتے تھے۔ ابو نعیم نے حلیہ میں امام صاحب کا ذکر تک نہ کیا، حالانکہ اُن سے کم علم اور کم زہد والوں کا ذکر کیا۔“

اس تصریح علامہ یوسف بن عبد اللہ کی روشنی میں خطیب اور دارقطنی کے اقوال امام صاحب کے حق میں ہرگز قابل التفات نہ ہوں گے۔

جرح و تعدیل کی تفصیلی بحث :

قبل اس کے کہ میں اصل عنوان پر اظہار خیال کروں، اظہار حقیقت کے طور پر چند گزارشات ہدیہ ناظرین کر دینا ضروری سمجھتا ہوں۔

اظہار حقیقت :

اس امر کا انکار آفتاب نصف النہار کے انکار کے مترادف ہوگا اگر ہم یہ نہ کہیں کہ امام صاحب کے محامد و محاسن کو نسلاً بعد نسل علماء اعلام نے اپنی اپنی تصانیف میں درج فرمایا بلکہ اعلام امت کی جماعت کثیرہ نے تو حضرت کے مناقب

(۱) اس کتاب کا دوسرا نام السهم المصیب فی الرد علی الخطیب ہے، اس کا مصنف عیسیٰ بن ابوبکر ایوبی الحنفی م ۶۲۴ھ ہے۔

کشف الظنون : ۱۰۱۰:۲

تاج التراجم : ۴۹

(۲) آپ عبد الرحمن بن علی بن محمد القرشی البغدادی الحسلبی (جمال الدین ابو الفرج) ہیں۔ ۵۱۰ھ میں بغداد میں پیدا ہوئے۔ محدث اور فقیہ تھے۔ المغنی فی علوم القرآن، تذکرہ الارباب فی اللغت، جامع المسانید (۷ جلدوں میں ہے) بستان الواعظین و ریاض السامعین قابل ذکر تصانیف ہیں۔ ۵۹۷ھ بغداد میں فوت ہوئے۔

معجم المؤلفین : ۱۵۷:۵

(۳) آپ احمد بن عبد اللہ (ابو نعیم) الاصبہانی م ۴۳۰ھ ہیں۔ ۳۳۶ھ اصہبان میں پیدا ہوئے۔ اس کتاب حلیۃ الاولیاء میں انھوں نے صحابہ تابعین اور اُن کے مابعد کے محققین کی ایک جماعت کا ذکر کیا۔ آپ بہت بڑے مؤرخ تھے۔ معرفۃ الصحابہ طبقات المحذین والرواۃ ذائل النبوت اور ذکر اخبار اصحاب قابل ذکر تصانیف فرمائیں۔

کشف الظنون : ۶۸۹:۱، الاعلام : ۱۵۰:۱، معجم المؤلفین : ۲۸۲:۱

میں مستقلاً تصانیف^۱ بھی فرمائیں۔ رہے وہ حضرات کہ جنہوں نے اپنی اپنی تصانیف میں حضرت امام صاحب کے فضائل و مناقب کو پورے اہتمام^۲ کے ساتھ ذکر فرمایا تو حقیقت یہ ہے کہ ان کا احصاء ناممکن ہے، مگر بائیں ہمہ یہ تلخ حقیقت بھی ناقابل تردید ہے کہ جہاں اعلام اُمت نے آپ کی توثیق کی اور آپ کے محامد و محاسن کو بیان فرمایا وہاں شومی قسمت سے کچھ حضرات ایسے بھی رونما ہو گئے جنہیں آپ سے حد درجہ تعصب تھا اور شاید یہی وجہ تھی کہ انہوں نے اپنی تصانیف میں صرف انہیں بے بنیاد روایات کو جگہ دینا گوارا کیا جن سے ان کے زعم کو قدرے تقویت مل سکتی تھی بجائے اس کے کہ ان روایات سے آپ کی ذات گرامی کے متعلق غلط تصورات لوگوں کے ذہن نشین ہوتے ہو ا یہ کہ آپ کی شان کو چار چاند لگ گئے کیونکہ ہر دور کے علماء نے ان بے بنیاد روایات کی تردید کر کے اس بات کو واضح کر دیا کہ ان روایات کا پس منظر تعصب کے سوا کچھ نہیں۔ علامہ اقبال نے یہ خوب فرمایا :

شندى باد مخالف سے نہ گھبرا اے عقاب ! یہ تو چلتی ہے تجھے اونچا اڑانے کے لئے
یہ حقیقت ناقابل فراموش ہے کہ امام صاحب کے متعلق بے بنیاد اور من گھڑت روایات بیان کرنے اور ان کو مستقلاً درج کرنے والے حضرات معدود چند ہیں، بخلاف حضرت کے مادحین و مؤثقیں کے کہ ان کا شمار بھی مشکل سے ہو سکے گا۔ ہماری اس گزارش کو جذبات کے رنگ میں خوش اعتقادی پر محمول کرنا نا انصافی سے خالی نہ ہوگا بلکہ یہ حقیقت اور اراق تاریخ کے سرسری مطالعہ سے ہی بالکل بے غبار ہو کر سامنے آ جاتی ہے۔ اس سلسلہ میں ابن عبد البر^۳ کا قول ہماری گزارش کی واضح

(۱) اس سلسلے میں چند ایک حضرات (شافعی، حنبلی) کے اسماء گرامی ملاحظہ ہوں: علامہ ذہبی م ۷۷۷ھ انہوں نے تذکرۃ الحفاظ میں فرمایا: مناقب هذا الامام قد افردتها فی جزء ”میں نے ان کے مناقب کو ایک رسالے میں جمع کیا“ تذکرۃ الحفاظ ۱: ۱۵۲۔ ابوالحسن محمد بن یوسف بن علی دمشقی نے بھی ایک رسالہ عقود الجمان فی مناقب الثمان میں حضرت امام صاحب کے مناقب کو بیان فرمایا۔ کشف الظنون: ۲: ۱۸۳۸۔ علامہ یوسف بن عبدالحادی حنبلی نے ایک تصنیف تنویر الصحیفہ فی مناقب الامام ابی حنیفہ فرمائی اس کا ذکر ابن عابدین نے کیا۔ رد المحتار ۵: ۵۶۱۔ علامہ سیوطی م ۹۱۱ھ نے ایک کتاب تمییز الصحیفہ اور ابن حجر مکی نے الخیرات الحسان تصنیف فرمائیں جن کے اقتباسات اس مقالے کی زینت بنے ہیں۔ ان کے علاوہ دیگر حضرات کے اسماء کا ذکر بھی مختلف کتب میں ملتا ہے جنہوں نے امام کے مناقب میں کتب تصنیف فرمائیں مثلاً علامہ زنجیری اور عبد الغفور بن لقمان گردری وغیرہا۔ ہم بخوف طوالت انہی پر اکتفا کرتے ہیں۔ ملاحظہ ہو: کشف الظنون ۲: ۱۸۳۸۔ معجم البلدان ۷: ۲۳۶۰۔

(۲) قاضی ابن عبد البر مالکی م ۴۶۳ھ نے کتاب الانتقاء فی مناقب الثلاۃ الفقہاء میں اور محمد احمد حنبلی موصلی نے الاختصار فی مناقب الاربعہ

ائمۃ الامصار میں اور قاضی حسین بن محمد دیار بکری مالکی م ۹۶۶ھ نے تاریخ الحرم میں اور ان کے علاوہ.....
(۳) آپ کی پیدائش ۳۶۸ھ اور وفات ۴۶۳ھ میں ہوئی۔ آپ کبار محدثین سے ہیں بہت بڑے مؤرخ گزرے ہیں۔ قرطبہ مقام پیدائش اور شاطبہ مقام وفات ہے۔ الذرری اختصار المغازی والسير الاستیعاب الکافی فی الفقہ الاستاذ کارنی شرح مذاہب علماء الامصار قابل قدر تصانیف فرمائیں۔ ہدیۃ العارفین ۲: ۵۵۰۔ اعلام: ۹: ۳۱۷۔

ذلیل ہے جس میں آپ نے فرمایا:

”والذین رووا عن ابی حنیفہ ووثقوہ واثنوا علیہ اکثر من الذین تکلموا فیہ اھ“

”جن حضرات نے امام سے روایت فرمانے کے علاوہ اُن کی توثیق و تعریف کی اُن کی تعداد اُن دیگر حضرات

سے کہیں زیادہ ہے جنہوں نے آپ کی ذات گرامی پر (بلاوجہ) نکتہ چینی کی۔“

جیسا کہ ہم ابھی اشارہ کر آئے ہیں واقعہ یہ ہے کہ اُن متعصبین و حاسدین کی جرح سے امام صاحب کے دامن پر کوئی عیب نہیں آتا۔ ابن عبد البر کا قول ابن حجر نے یوں نقل کیا^۲:

”وكان يقال يستدل على نباهة الرجل من الماضين بتباين الناس فيه الاترى ان علياً كرم

الله وجهه هلك فيه ففتان محب افراط ومبغض فطرط اھ“

خلاصہ کلام یہ کہ ”اگر کسی ہستی کے متعلق لوگوں میں اختلاف ہو جائے تو یہ اختلاف اُس ہستی میں کسی قدح کا موجب نہیں بلکہ اُس کی شرافت کی دلیل ہے۔ مثال کے طور پر حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ذات گرامی کے متعلق لوگوں کے دو مختلف گروہ پیدا ہو گئے تھے اور دونوں بوجہ افراط و تفریط کے ہلاک ہو گئے۔“

حاصل یہ کہ جس طرح حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی مقدس شخصیت پر لوگوں کے باہمی اختلاف نظریات کے سبب کوئی حرف نہیں آتا اسی طرح بلا تشبیہ و بلا تمثیل حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ پر بھی بوجہ اختلاف آراء کے کوئی نقص وارد نہیں ہو سکتا۔

ایک شبہ کا ازالہ :

مشہور قاعدہ ہے الجرح مقدم علی التعديل. بادی النظر میں اس قاعدہ سے یہ شبہ لاحق ہوتا ہے کہ جب جرح تعدیل پر مقدم ہے تو امام صاحب کے حق میں بھی جرح تعدیل پر مقدم قرار پائے گی اور اس کے مقابلے میں آپ کے تمام مناقب و محامد کا صفایا ہو جائے گا۔ اس خیمے ضروری ہے کہ اس قاعدے کے وضاحت کر دی جائے کہ آیا یہ قاعدہ اپنے اطلاق پر ہے یا نہیں اور ہر تقدیر پر کیا نتائج ہیں۔

توضیح مقام یہ ہے کہ یہ قاعدہ الجرح مقدم علی التعديل اپنے اطلاق پر نہیں بلکہ حقیقت یہ ہے کہ جہاں کہیں جرح میں مذہبی تعصب کا رفرما ہو یا اسی قسم کی کوئی اور وجہ جرح کا پس منظر ہو جرح ہرگز تعدیل پر مقدم نہ ہوگی۔ بالخصوص اس صورت میں کہ جب جرح کا رخ اُس مقدس ہستی کی طرف ہو جس کی تعدیل و توثیق کرنے والوں کا شمار ہی مشکل

(۱) الجواہر المصیۃ ۱: ۲۹، الخیرات الحسان : ۶۷

(۲) الجواہر المصیۃ ۱: ۲۹

ہو کبھی بھی جرح تعدیل پر مقدم نہ ہوگی۔ علامہ سبکی^۱ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ اس شبہ کا ازالہ کرتے ہوئے فرماتے ہیں^۲:

”فایاک ثم ایاک والحذر کل الحذر من هذا الحسبان بل الصواب عندنا ان من ثبتت عدالته
وکثر مادحوه ومذکوه وندر جارحوه وکانت هناك قرينة دالة على سبب جرحه من تعصب
مذهبی وغیره فاننا لا نلتفت الى الجرح فيه ونعمل فيه بالعدالة“

”یہ خیال (کہ جرح کے تعدیل پر مقدم ہونے کا قاعدہ اپنے اطلاق پر ہے) صحیح نہیں بلکہ صواب یہ ہے کہ
جس شخص کی عدالت ثابت ہو چکی ہو اور اس کی مدح و تعدیل کرنے والے بھی کثیر تعداد میں ہوں، جارحین شاذ و نادر ہوں،
نیز وہاں کوئی قرینہ بھی اس امر پر پایا جائے کہ اس جرح کا سبب مذہبی تعصب یا اس قسم کی کوئی اور وجہ ہے تو اس جرح کی
طرف ہم ہرگز توجہ نہ دیں گے، بلکہ اس کی عدالت پر ہی اعتماد کریں گے۔“

علامہ سبکی کے اس بیان سے ہماری وہ گزارش پوری طرح بے نقاب ہو کر سامنے آگئی، جسے ہم نے ابتداء ہی
ناظرین کیا۔

اسی بحث میں ابن عبدالبر کا حسب ذیل ارشاد بھی علامہ سبکی نے نقل فرمایا^۳:

”الصحيح في هذا الباب ان من ثبتت عد الله و صحت في العلم امامه و بالعلم عنايته لم يلتفت

الى قول احد الا ان ياتي في جرحه بينة عادلة تصح بها جرحته على طريق الشهادات اهـ“

”اس باب میں قول صحیح یہی ہے کہ جس کی عدالت ثابت ہو چکی ہو اور علم کے میدان میں اس کی امامت بھی
مستلم ہو تو اس کے متعلق جرح کی طرف ہرگز توجہ نہ کی جائے گی، سوائے اس کے کہ جب وہ جرح میں اُن دلائل کو بیان کر
دے جس سے اس کی جرح صحیح ہو سکے۔“

ابن عبدالبر نے اپنے اس نظریہ کی تائید میں یہ دلیل پیش فرمائی^۴:

”لان السلف قد تكلم بعضهم في بعض بكلام منه ما حمل عليه التعصب او الحسد ومنه

مادعا اليه التاويل واختلاف الاجتهاد ومما لا يلزم المقول فيه ما قال القائل فيه اهـ“

(۱) آپ عبد الوہاب بن تقي الدین السبکی الشافعی (ابو نصر تاج الدین) ہیں۔ ۷۷۷ھ میں پیدا ہوئے۔ تصانیف میں السیف المشہور فی

عقیدہ الی منصور طبقات الفقہاء الشافعیہ رفع الحاجب شرح منہاج الوصول الی علم الاصول للبیضاوی قابل ذکر ہیں۔ آپ کا وصال ۷۷۱ھ میں

ہوا۔ ہدیۃ العارفین ۶۳۹:۱

(۲) طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۱۸۸:۱

(۳) طبقات الشافعیہ الکبریٰ ۱۸۸:۱

”کیوں کہ سلف نے ایک دوسرے کے خلاف بہت کچھ کہا ہے جس کی وجہ کبھی تو تعصب اور حسد تھی اور کبھی تاویل و اختلاف اجتہاد کے سبب ایسی باتیں کہی گئیں۔ یہ تمام وہ باتیں ہیں جن سے وہ حضرات یکسر پاک تھے جن کے متعلق یہ کی گئیں۔“

تاریخ اسلام کے ایک نظر مطالعہ سے ہم اس بات کو غیر مبہم الفاظ میں بار بار پاتے ہیں کہ ہر دور میں بعض حضرات نے اپنے معاصر مقتدس و فرشتہ خصلت ہستیوں کی نسبت نہایت ہی نامناسب باتیں کہہ دیں ہیں بلکہ بعض اوقات تو قتال تک کی نوبت بھی آئی ہے۔ یہ تمام وہ تلخ حقائق ہیں جنہیں پاکر بحیثیت مسلمان ہمیں سخت کوفت ہوتی ہے۔ یہ ایک الگ امر ہے کہ ان اُمور کا بنی خواہ کوئی ایسا امر ہو جسے ہم خطا و اجتہاد کا نام دے دیں یا اسے مذہبی تعصب کا لبادہ پہنا دیں، بہر حال اس قسم کے چند ایک نہیں سینکڑوں واقعات ہیں جن کا یا تو ہم نے اپنے اساتذہ کرام سے وقتاً فوقتاً درس لیا ہے اور یا انھیں اپنی گنہگار آنکھوں سے مستند حضرات کی کتب میں درج پایا ہے۔ جب صورت حال یہ ہو تو یہ کیسے ممکن ہے کہ ہم جرح کے تعدیل پر مقدم ہونے کے دروازے کو یکسر گھلا چھوڑ دیں اور برگزیدہ ہستیوں کے متعلق ان تمام واقعات کو بے اصل قرار دے دیں جو ان کی حیات کے صحیح ترجمان ہیں۔ اگر ہماری ان گزارشات کو ذر خور اعتنا نہ سمجھا گیا، جنہیں ہم علامہ سبکی اور ابن عبد البر کے ارشادات سے موید کرائے ہیں تو پھر اس کی زد نہ صرف حضرت امام اعظم و دیگر ائمہ مجتہدین پر پڑے گی بلکہ حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین تک کے دامن بھی ایسے بد نما دھبوں سے ملوث ہو جائیں گے جو ایک طرف تو ان کی عظمت مقام کے منافی ہیں اور دوسری طرف ہمارے لئے بھی موجب خسارہ ہیں۔

ابن حجر مکی نے ابن عبد البر کا ایک قول اسی سلسلہ میں یوں نقل کیا ہے :

”فمن اراد ان يقبل قول العلماء بعضهم في بعض فليقبل قول من ذكرنا من الصحابة بعضهم في بعض وقول من ذكرنا من التابعين وائمة المسلمين بعضهم في بعض فان فعل ذلك فقد ضل ضللاً لا بعيداً وخسر خسراناً ميبئاً وان لم يفعل ولن يفعل ان هداه الله و الهمة رشده فليقف عندما شرطناه فانه الحق الذي لا يصح غيره اه“

”یعنی جو شخص کہ علماء کے اقوال دربارہ جرح ایک دوسرے کے حق میں قابل قبول سمجھتا ہے اسے چاہیے کہ وہ صحابہ تابعین ائمہ مسلمین کے ان تمام اقوال کو بھی بخوشی قبول کر لے جو انھوں نے ایک دوسرے کے متعلق ارشاد فرمائے ہیں۔ اگر اس نے ایسا کر لیا تو گھلام گھلا گمراہی کا شکار ہو گیا اور اگر اس نے ایسا کرنے کی جرأت نہ کی اور کرے گا بھی نہیں اگر اسے اللہ تعالیٰ نے ہدایت سے نوازا ہو اللہ اُسے چاہیے کہ وہ اس سلسلہ میں ہماری اس شرط کو ملحوظ رکھے کیونکہ یہی وہ رائے حق ہے کہ جس کے بغیر اس باب میں کوئی طریق صحیح نہیں ہے۔“

حقیقت یہ ہے کہ اگر اس قاعدہ: ”الجرح مقدم علی التعديل“ کو اپنے اطلاق پر رکھا گیا تو آئمہ اجلہ میں سے کوئی بھی محفوظ نہ رہے گا۔ علامہ سبکی کا ارشاد ملاحظہ ہو :

”فلو فتحنا هذا الباب واخذنا تقديم الجرح على اطلاقه لما سلم لنا احد من الائمة اذ

ما من امام الا وقد طعن فيه طاعنون وهلك فيه هالكون اه“

”اگر ہم اس دروازے (تقديم الجرح على التعديل) کو کھلا چھوڑ دیں اور اسے اپنے اطلاق پر رہنے دیں تو آئمہ کرام میں سے کوئی بھی محفوظ نہ رہے گا کیونکہ کوئی بھی ایسا امام نہیں گزرا جس میں طعنہ کرنے والوں نے طعنہ نہ کیا ہو اور اس بے جا طعن کے سبب لوگوں نے ہلاکت نہ مول لی ہو۔“

حاصل کلام یہ ہے کہ تعدیل پر جرح کی تقدیم کا قاعدہ اپنے اطلاق پر نہیں بلکہ ان شروط مذکورہ بالا کے ساتھ مشروط ہے۔ امام صاحب پر جرح کرنے والے حضرات اسی مرض تعصب و حسد میں مبتلا رہے۔ اسی لئے علماء اعلام نے تصریح فرمائی کہ ان کے اقوال امام کے حق میں ہرگز قابل التفات نہیں۔ سر دست علامہ ذہبی کے متعلق ان کے تلمیذ سبکی کا قول ملاحظہ ہو :

”فالذهبي رحمة الله تعالى متعصب جداً وهو شيخنا وله علينا حقوق الا ان حق الله مقدم

على حقه والذي نقوله انه لا ينبغى ان يسمع كلامه في حنفى ولا شافعى ولا

توخذ تراجمهم من كتبه فانه يتعصب عليهم كثيراً والله تعالى اعلم اه“

”علامہ ذہبی سخت متعصب ہیں‘ گو کہ وہ ہمارے استاد ہیں اور ان کا ہم پر حق ہے‘ لیکن اللہ کا حق اُس کے حق سے مقدم ہے۔ جو کچھ ہم کہتے ہیں وہ یہ ہے کہ حنفی یا شافعی کے بارے میں قطعاً اس کے کلام کو درخور اعتنا نہ سمجھا جائے اور نہ اُس کے کلام سے ان حضرات کے تراجم لیے جائیں کیونکہ وہ ان کے بارے میں سخت متعصب تھے اور اللہ تعالیٰ ہی جاننے والا ہے۔“

ابن ابی حاتم کی روایات پر اجمالی کلام :

جرح و تعدیل کے ایک عام قاعدہ کی وضاحت کر دینے کے بعد تو بعض لوگوں کی جرح کی طرف توجہ کی حاجت ہی باقی نہیں رہتی‘ لیکن بایں ہمہ صورت حال کو پوری طرح بے غبار کرنے کے لئے ہم چند ایک روایات پر اجمالاً گزارشات بدینہ ناظرین کرتے ہیں۔

حضرت امام اعظم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ذکر کرتے ہوئے ابن ابی حاتم نے صرف انھیں روایات کو ذکر کیا جن

(۱) آپ عبد الرحمن بن محمد بن ادریس الزاوی (ابو محمد) ہیں آپ کی پیدائش ۲۴۰ھ میں ہوئی۔ صالح بن احمد بن احمد بن اصرم ابو زرعہ احمد بن شان القطان سے سماع کیا۔ حدیث کی طلب میں دور دراز کے سفر اختیار کئے۔ آپ حافظ حدیث ہیں۔ آپ کی تصانیف میں کتاب السنن و التفسیر کتاب الزیلعی الجیمی فضائل امام احمد الجرح والتعديل مناقب للشافعی مسند (جو بارہ جلدوں میں ہے) قابل ذکر ہیں۔ آپ کی وفات ۳۲۷ھ میں ہوئی۔ طبقات الحنابلہ ۵۵:۳، تذکرہ الحفاظ ۳۶:۳

سے اُن کے زعم کے مطابق حضرت امام صاحب کی شان میں تاریکی پڑ سکتی تھی۔ اس مقام پر ہمارے لئے اُن تمام روایات کا ایک ایک کر کے جواب دینا ممکن نہیں، صرف چند ایک روایات سے متعلق اجمالاً گزارشات عرض کر دینا ضروری ہے تاکہ ناظرین کرام اندازہ فرما سکیں کہ ان روایات کا سہارا کہاں تک صحیح ہے۔

ایک روایت ابن ابی حاتم نے یوں نقل کی ہے^۱ :

”نَاعِدُ الرَّحْمَنِ حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ كَثِيرٍ الْعَبْدِي يَقُولُ كُنْتُ عِنْدَ سَفْيَانَ الثَّوْرِيِّ فَذَكَرَ حَدِيثًا فَقَالَ رَجُلٌ حَدَّثَنِي فَلَانَ بَغِيرِ هَذَا فَقَالَ مَنْ هُوَ فَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ قَالَ احْتَلَنِي عَلَى غَيْرِ مَلِيٍّ أَه“

حاصل یہ کہ ”حضرت سفیان ثوری نے ایک حدیث بیان فرمائی، حاضرین میں سے کسی نے کہا کہ فلاں شخص نے تو مجھے یہ حدیث اور طریقے سے بیان کی ہے۔ حضرت سفیان نے دریافت فرمایا: وہ آدمی کون ہے؟ تو اُس آدمی نے جواب دیا: وہ ابو حنیفہ ہیں۔ سفیان نے فرمایا کہ تو نے مجھے غیر معتمد علیہ کے حوالہ کر دیا۔“

شاید ابن ابی حاتم کا مقصد اس روایت کو نقل کرنے سے یہ تھا کہ وہ حضرت سفیان ثوری کے حوالہ سے بتائیں کہ امام صاحب غیر معتمد علیہ آدمی ہیں۔

اس کے جواب میں اولاً تو یہ کہا جاسکتا ہے کہ جب علامہ ڈھمی جیسے متعصب شخص نے امام صاحب کا شمار حُفَظِ حدیث میں فرمادیا اور ابن معین نے آپ کے متعلق فرمایا:

”كَانَ أَبُو حَنِيفَةَ ثِقَةً لَا يَحْدُثُ إِلَّا بِمَا يَحْفَظُ وَلَا يَحْدُثُ بِمَا لَا يَحْفَظُ“

”حضرت امام صاحب ثقہ ہیں اور صرف اُسی حدیث کو ہی بیان فرماتے ہیں جو اُن کو پوری طرح محفوظ ہو“

اور ان دو حضرات کے علاوہ دیگر آئمہ اعلام نے بھی آپ کو ثقہ بتایا تو اس کی موجودگی میں صرف حضرت سفیان ثوری کا آپ کو غیر معتمد بتانا کہاں تک قابلِ التفات ہو سکتا ہے۔ ثانیاً یہ کہ سفیان ثوری کو امام صاحب سے تعصب تھا جیسا کہ علامہ سبکی کے کلام سے ظاہر ہے، فرماتے ہیں^۲ :

”فَلَا يَلْتَفِتُ لِكَلَامِ الثَّوْرِيِّ وَغَيْرِهِ فِي أَبِي حَنِيفَةَ أَه“

”سفیان ثوری وغیرہ کے کلام امام صاحب کے حق میں ہرگز قابلِ التفات نہیں۔“

جب مطابق تصریح امام سبکی، حضرت سفیان ثوری کے کلام کا امام صاحب کے حق میں کوئی اعتبار ہی نہیں تو اُن کی اس

روایت کا سہارا لینا بھی درست نہ ہوا۔

(۱) البحر والتعديل : ۴۴۱ : ۵۵۰

(۲) الطبقات الشافعية الكبرى : ۱۹۱ : ۱

ثالث یہ کہ بسا اوقات ایسا بھی ہوا ہے کہ کسی کے پاس غلط اطلاعات پہنچائی گئیں جنہیں سننے کے بعد وہ متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے اور اس جذبہ میں آکر انہوں نے وہ الفاظ کہہ دیئے جن کا متکلم فیہ کے ذات سے دور کا بھی تعلق نہ تھا۔ ظاہر ہے کہ اس صورت میں نہ تو کہنے والے پر کوئی حرف آ سکتا ہے کیونکہ انہوں نے جس جذبے سے سرشار ہو کر یہ الفاظ کہے وہ جذبہ قابلِ صد آفرین ہے اور نہ اس ہستی کے متعلق کسی بدگمانی کی گنجائش پیدا کی جاسکتی ہے جس کے متعلق وہ الفاظ کہے گئے کیونکہ جس بنا پر وہ سب کچھ کہا گیا اس سے ان کے دامن یکسر پاک ہیں۔ امام اوزاعی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کو جب بتایا گیا کہ امام ابوحنیفہ نے دین میں اپنے قیاس و فکر سے مسائل کا اضافہ کیا ہے تو انہیں مجبوراً آپ کو مبتدع کہنا پڑا لیکن بعد میں جب ان کی اس غلط فہمی کا ازالہ کر دیا گیا تو وہی اوزاعی تھے کہ اپنی اس سابقہ کوتاہی پر بارگاہِ خداوندی سے مغفرت طلب کی اور حضرت کے علم کا اعتراف ان الفاظ میں کیا^۲ :

”قال الاوزاعی لابس المبارک غبطت الرجل بکثرة علمه ووفور عقله واستغفر الله لقد

کنت فی غلط ظاہر الزم الرجل فانه بخلاف ما بلغنی عنه اه“

”امام اوزاعی نے ابن مبارک سے فرمایا کہ میں اس شخص (امام صاحب) کی زیادتی علم اور کمال عقل پر رشک کرتا ہوں اور اللہ تعالیٰ سے معافی کا طالب ہوں کیونکہ میں اس سے قبل کھلم کھلا غلطی پر تھا۔ تم اس مقدس ہستی کی مجلس میں ہمیشہ جایا کرو کیونکہ ان کے متعلق جو اطلاعات مجھے ملی تھیں وہ تو ان سے یکسر پاک ہیں۔“

اسی طرح کے ایک نہیں متعدد واقعات تاریخ کا ایک نظر مطالعہ کرنے سے ہمارے سامنے آتے ہیں۔ ہر دور میں معاصر علماء نے ایک دوسرے کے خلاف جو سخت کلمات کہے ان کا پس منظر بعض اوقات یہی وجہ بنتی رہی اس لئے ہمیں یہ کہتے ہوئے ذرا بھر بھی تاثر نہیں کہ حضرت سفیان نے اس موقع پر جو کچھ بھی فرمایا تھا اس کی بنا وہ غلط اطلاعات تھیں جو ان تک پہنچائی گئیں تھیں اور جب ان کی حضرت امام صاحب سے ملاقات ہوئی اور ان کی وہ غلط فہمیاں دور ہو گئیں تو صورت حال بالکل برعکس ہو گئی۔ علامہ نووی نے ایک روایت یوں نقل فرمائی ہے^۳ :

(۱) آپ عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الاوزاعی الذمشقی (ابو عمرو) ہیں۔ ۸۸ھ میں آپ کی پیدائش ہوئی۔ فقہاء محدثین سے ہیں۔ بغداد میں پیدا ہوئے۔ دمشق میں کافی عرصہ اقامت فرمائی پھر بیروت چلے گئے جہاں ۱۵۷ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تصانیف میں کتاب السنن فی الفقہ

المسائل فی الفقہ قابل ذکر ہیں۔ البدایہ والنہایہ ۱۰: ۱۱۵-۱۲۰

(۲) الخیرات الحسان ۳۳: مناقب للکردری ۳۹: ۱

(۳) تہذیب الاسماء واللغات ۲: ۲۲

”وعن ابی بکر بن عیاش قال مات اخو سفیان الثوری فاجتمع الناس الیه لعزائہ فجاء ابو حنیفہ فقام الیه سفیان واکرمہ واقعدہ مکانہ وقعد بین یدیه ولما تفرق الناس قال اصحاب سفیان رایناک فعلت شیئاً عجیباً قال هذا رجل من العلم بمکان فان لم اقم لعلمہ قمت لسنہ وان لم اقم لسنہ قمت لفقہہ وان لم اقم لفقہہ قمت لورعہ ۱۵“

حاصل یہ کہ ”حضرت ابو بکر بن عیاش فرماتے ہیں کہ جب سفیان ثوری کے بھائی کا انتقال ہو گیا اور لوگ اُن کے پاس تعزیت کے لئے آ رہے تھے تو امام اعظم بھی اسی سلسلہ میں تشریف لائے۔ حضرت سفیان نے آگے بڑھ کر اُن کا استقبال کیا اور انھیں اپنی نشست گاہ پر بٹھایا، نیز اُن کے سامنے نہایت ہی اَدب سے بیٹھ گئے۔ جب لوگ چلے گئے تو حضرت سفیان کے اصحاب نے اُن سے پوچھا کہ ہم نے آپ کو عجیب نرالہ سلوک کرتے ہوئے دیکھا۔ حضرت سفیان نے جواباً فرمایا کہ اس ہستی کا علم میں بہت بلند مقام ہے اگر میں اُن کے علم کے سبب اُن کا احترام نہ بھی کروں تو مجھے اُن کی عمر کی وجہ سے اُن کا احترام کرنا ہوگا اور اگر میں اُن کی عمر کا بھی لحاظ نہ کروں تو اُن کی فقاہت کے سامنے مجھے اُن کا احترام کرنا پڑتا ہے اور اگر ان میں اُن کے علم، عمر اور فقاہت میں سے کسی کے بھی سبب اُن کا احترام نہ کروں تو اُن کا تقویٰ اس بلند مقام کا ہے کہ مجھے اُس کا احترام کرنا ہی پڑتا ہے۔“

ناظرین کرام! اندازہ فرمائیں کہ حضرت سفیان ثوری نے سامعین کو کس انداز میں خاموش کرا دیا اور اس سلسلہ میں امام صاحب کے کن محامد و محاسن کو ایک ہی جواب میں بیان فرما دیا۔ سفیان ثوری کے اس بیان سے ابن ابی حاتم کے بیان کی خود بخود تردید ہو جاتی ہے۔

لحمہ فکریہ :

کیا انصاف ہمیں اس امر کی اجازت دیتا ہے کہ ہم صرف اپنے مطلب و مقصود کو پورا کرنے والی روایات کو تو من وعن نقل کر لیں لیکن اُس کے برعکس جن روایات کے سامنے ہمارے تمام زعم و نقش بر آب ہو کر رہ جاتے ہیں، انھیں ہم یکسر زور و خور اعتناء ہی نہ سمجھیں؟ دل کے بہلانے کے لئے تو یہ طریقہ کار شاید مفید ثابت ہو بھی جائے لیکن نظر تحقیق سے جب کوئی منصف مزاج اس کا جائزہ لے گا تو اُسے کہنا پڑے گا کہ: قیس تصویر کے پردے میں بھی عریاں نکلا اب ذرا ابن کثیر کا نقل کردہ قول بھی ملاحظہ فرمائیے :

”وقال سفیان الثوری وابن مبارک کان ابو حنیفہ افقہ اهل الارض فی زمانہ“

(۱) البدایہ والنہایہ : ۱۵۲:۱۰

”سفیان ثوری اور ابن مبارک فرماتے ہیں کہ ابو حنیفہ اپنے زمانے میں روئے زمین پر سب سے زیادہ فقیہ تھے۔“

ابن حجر مکی نے حضرت سفیان کا قول ان الفاظ میں نقل فرمایا ہے:

”وقال الثوری لمن قال له جئت من عند ابی حنیفة لقد جئت من عند افقه اهل الارض اه“

”جو شخص امام صاحب سے ہو کر حضرت سفیان کے پاس آتا اور انھیں بتاتا کہ امام سے ہوا یا ہوں تو آپ اُسے

فرماتے کہ: تو تو روئے زمین کے سب سے بڑے فقیہ کے پاس سے آیا ہے“

جب حضرت عبداللہ بن مبارک نے حضرت سفیان سے کہا کہ امام صاحب تو غیبت سے اس حد تک پرہیز کرتے

ہیں کہ دشمن کی بھی غیبت نہیں کرتے تو آپ نے فرمایا ۲:

”هو والله اعقل من ان یسلط علی حسناته ما یدھب بها اه“

”خدا کی قسم اُن کی شان اس سے بلند ہے کہ اپنی نیکیوں پر اُن اُمور کو مُسلط کر دیں جو اُن کی نیکیوں کو ختم کر دے۔“

جس کے متعلق حضرت سفیان ثوری افقہ اهل الارض فی زمانہ اور ہوا عقل من ان یسلط علی

حسناته ما یدھب بها جیسے الفاظ ادب و احترام استعمال کریں اُسی کے متعلق عقل و دیانت کی روشنی میں ”احلتنی

علی غیر ملی“ جیسے انتہائی جسارت اور بے ادبی کے الفاظ اُن سے کیسے متوقع ہو سکتے ہیں؟

ایک اور روایت ابن ابی حاتم نے یوں دی ہے ۳:

”نا عبد الرحمن نا ابراھیم بن یعقوب الجوز جانی فیما کتب الی (قال) حدثنی اسحاق بن

راھویہ قال سمعت جریراً یقول قال محمد بن جابر الیمامی سرق ابو حنیفة کتب حماد

منی اه“

حاصل یہ کہ ”محمد بن جابر الیمامی کہتے ہیں کہ ابو حنیفہ نے حضرت حماد کی کُتب مجھ سے چرائیں۔“

ہمیں یہ لکھتے ہوئے اتنا ہی افسوس ہے کہ ابن ابی حاتم نے امام صاحب کے متعلق محمد بن جابر الیمامی کا یہ قول نقل

کر کے جس تعصب و عداوت کا ثبوت دیا، تاریخ میں اُس کی مثال نہ مل سکے گی۔ کاش حضرت موصوف ذرا تامل فرماتے تو

انھیں محمد بن جابر الیمامی کی اس روایت کو نقل کرنے کی جرأت ہی نہ ہو سکتی۔ یہ وہی محمد بن جابر ہیں جنہیں ابن معین، ابوداؤد ۴

(۱) خیرات الحسان : ۳۲

(۲) وفيات الاعیان : ۱۶۵:۲، تہذیب الاسماء واللغات : ۲۲۲:۲، مناقب للکردری : ۲۱۸:۱، مقدمہ ہدایہ : ۵

(۳) الجرح والتعديل : ۳ق ۱: ۴۵۰

(۴) آپ سلیمان بن الاشعث ہیں۔ آپ حافظ حدیث تھے۔ ۲۰۲ھ میں آپ کی پیدائش ہوئی۔ ۲۷۵ھ میں بصرہ میں آپ کا وصال ہوا۔

تصانیف میں دلائل النبوة، سنن فی الحدیث، کتاب الراہل قابل ذکر ہیں۔ ہدیۃ العارفین : ۳۹۵:۱

نسائی "بخاری" ابن مہدی، عجلی ۳، احمد بن حنبل، محمد بن عیسیٰ الطباع ۴ دیگر حضرات نے ضعیف قرار دیا۔ ابن حجر عسقلانی اُن کے حالات میں رقم طراز ہیں :

"قال البخاری لیس بالقوی بتکلمون فیہ روی منا کیر قال ابو داؤد لیس بشی قال

النسائی ضعیف قال محمد بن عیسیٰ الطباع سمعت ابن مہدی یضعفہ قال یعقوب بن

سفیان والعجلی ضعیف قال احمد بن حنبل لایحدث عنہ الا شرمہ ۱ھ

"بخاری نے کہا: آپ قوی نہ تھے اور آپ کے متعلق لوگوں میں سخت کلام ہے۔ آپ نے منا کیر روایت کی ہے۔ ابو داؤد نے کہا: آپ کا کوئی اعتبار نہیں۔ نسائی نے ان کو ضعیف بتایا۔ محمد بن عیسیٰ فرماتے ہیں کہ میں نے ابن مہدی سے سنا وہ آپ کو ضعیف بتاتے تھے۔ یعقوب بن سفیان ۵ اور عجلی نے بھی آپ کو ضعیف کہا۔ امام احمد بن حنبل فرماتے ہیں: آپ سے شرکی بات ہی بیان کی جائے گی۔"

علامہ ذہبی انھی محمد بن جابر الیمامی کے متعلق لکھتے ہیں ۶:

"ضعفہ ابن معین والنسائی وقال البخاری لیس بالقوی..... وقال احمد لایحدث عنہ

الاشرمہ ۱ھ

(۱) آپ احمد بن شعیب بن علی ہیں۔ آئمہ حدیث میں آپ کا شمار ہے۔ ۲۱۰ھ میں آپ کی ولادت ہوئی۔ قتیبہ بن سعید اسحاق بن راہویہ وغیرہما روایت کی۔ دمشق میں لوگوں نے آپ سے حضرت امیر معاویہ کے متعلق دریافت کیا تو آپ نے حضرت علی کو ان پر فضیلت دی جس کے جواب میں لوگوں نے آپ کو مسجد سے نکال دیا۔ ۳۰۳ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تصانیف میں سنن کبریٰ صغریٰ قابل ذکر ہیں۔

حسن المحاضرہ ۱: ۱۹۷

(۲) آپ محمد بن اسماعیل الحافظ ابو عبد اللہ ہیں۔ ۱۹۳ھ میں آپ کی پیدائش اور ۲۵۶ھ میں وفات ہوئی۔ الادب المفرد فی الحدیث الجامع الصحیح قابل ذکر تصانیف ہیں۔ ہدیۃ العارفین ۱۶: ۲

(۳) آپ احمد بن عبد اللہ بن صالح العجلی الکوفی (ابو الحسن) ہیں۔ اپنے والد اور خُنین بن علی وغیرہما سے حدیث سنی۔ ۱۸۲ھ میں پیدائش اور ۲۶۱ھ میں آپ کی وفات ہوئی۔ تصانیف میں جرح و تعدیل ایک مفید کتاب ہے۔ تذکرۃ الحفاظ ۱۲: ۲

(۴) آپ کی پیدائش ۱۰۵ھ میں ہوئی۔ حضرت مالک حماد بن زید ابن مبارک سے حدیث سنی۔ بخاری نے تعلیقاً اور ترمذی 'نسائی' ابن ماجہ نے بالوا۔ ط آپ سے روایت حدیث کی۔ ابن حبان نے آپ کو ثقہ بتایا۔ ۲۲۳ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تہذیب التہذیب ۳۹۲: ۹

(۵) آپ حافظ مصدق تھے۔ حبان بن ہلال، فضل بن دکین، سلیمان بن حرب وغیرہم سے حدیث سنی۔ ترمذی 'نسائی' اور محمد بن اسحاق وغیرہم نے آپ سے حدیث روایت کی۔ ابن حبان نے آپ کو ثقہ کہا۔ ۲۷۷ھ میں وفات پائی۔ تہذیب التہذیب ۳۸۵: ۱۱

(۶) میزان الاعتدال ۳۳: ۳

”ابن معین اور نسائی نے اُن کو ضعیف کہا۔ بخاری کا کہنا ہے کہ آپ قوی نہیں۔ احمد بن حنبل نے فرمایا کہ آپ سے شرکی بات ہی بیان کی جائے گی۔“

بھلا جس شخص کو اس قدر جلیل القدر علماء اعلام نے ضعیف بتایا ہو^۱ اُس کی روایت کا امام صاحب کے خلاف اعتبار کرنا عقل انصاف کا جنازہ نکالنا نہیں تو اور کیا ہے ؟

ایک اور روایت ابن ابی حاتم نے یوں دی ہے^۲ :

”نا عبد الرحمن نا حجاج بن حمزة قال نا عبدان بن عثمان سمعت ابن المبارک يقول

كان ابو حنيفة مسكيناً في الحديث اه“

حاصل یہ کہ ”عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ آپ حدیث میں مسکین تھے۔“

ابن ابی حاتم نے ابن مبارک کی طرف اس قسم کی روایت کی نسبت کر کے جس انداز میں تاریخی حقائق کا انکار کیا ہے اس میں وہ اپنی مثال نہیں رکھتے علامہ ذہبی نے آپ کا شمار اُن حفاظ حدیث میں کیا ہے جن کی بابت اُنھوں نے ابتدا میں لکھا کہ یہ اُن حضرات کا تذکرہ ہے جن کے اجتہاد پر تحقیق حدیث میں اعتماد کیا جاسکتا ہے۔ اصل عبارت ملاحظہ ہو لکھتے ہیں^۳ :

”هذه تذكرة باسماء معدلي حملة العلم النبوي ومن يرجع الى اجتهداهم في التوثيق و

التضعيف والتصحيح والتزئيف اه“

یعنی ”یہ اُن حضرات کا تذکرہ ہے جو علوم نبوی کے حامل ہیں اور حدیث کی توثیق، تضعیف، تصحیح، تزئیف میں جن کے اجتہاد کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے۔“

امام صاحب اور علم حدیث :

اس جگہ تکمیل مقام کے طور پر ضروری معلوم ہوتا ہے کہ امام صاحب کے علم حدیث میں منصب کو بیان کر دیں۔

(۱) اسی پر ہی بس نہیں عمر بن علی نے اُن کو کثیر الوہم اور متروک الحدیث قرار دیا ابو زرعم نے آپ کو اہل علم کے نزدیک ساقط الحدیث بتایا بخاری کا کہنا ہے کہ اُنھوں نے مناکیر روایت کیں۔ تو اس قسم کے متکلم فیہ شخص کی روایت امام صاحب کے خلاف ہرگز قابل التفات نہ ہوگی۔ ابان بن اسحق المدنی کو ابو الفتح نے متروک قرار دیا تھا لیکن علامہ ذہبی نے اُس کی جرح کو یہ کہہ کر رد کر دیا کہ یہ ابو الفتح متکلم فیہ ہے اور ابان اسحق ثقہ ہیں۔ معلوم ہوا کہ ثقہ کے خلاف متکلم فیہ کا قول ناقابل اعتبار ہے۔ میزان الاعتدال ۳: ۱۱۱ محمد عبدالرحمن نے اسی حقیقت کا انکشاف ان الفاظ میں کیا: والقوی

لا يؤثر فيه مخالفة الضعيف۔ لہذا امام صاحب کے خلاف محمد بن جابر جیسے ضعیف کی جرح قبول نہ ہوگی۔ مقدمہ تحفۃ الاحوذی

(۲) الجرح والتعديل ۳: ۱۵۰

(۳) تذكرة الحفاظ: ۲۱

تاکہ ابن ابی حاتم کی روایت کی قلعی کھل جائے۔ اس سلسلہ میں ہم بنظر اختصار چند ایک اعلام اُمت کے اقوال پر ہی اکتفا کریں گے جس سے ناظرین کرام کو اندازہ ہو سکے گا کہ امام صاحب کا علم حدیث میں کیا مقام تھا۔

جہاں تک حدیث رسول (ﷺ) میں احتیاط کا تعلق ہے، امام صاحب اس سلسلہ میں اپنی مثال آپ ہیں۔ امام صاحب کے ہاں حدیث پر عمل کرنے کے لئے جو شرط ہے، اُس کا ذکر کرتے ہوئے علامہ سیوطی لکھتے ہیں^۱ :

”وهذا مذهب شديد واستقر العمل على خلافه فلعل الرواة في الصحيحين ممن يوصف بالحفظ لا يبلغون النصف اه“

یعنی ”یہ مذہب بہت ہی سخت ہے اور علماء حدیث کا عمل تو اس کے خلاف جاری ہے۔ امام صاحب کی اس شرط (حفظ) کے مطابق تو صحیحین کے نصف راوی بھی پورے نہ اُتریں گے۔“

حضرت وکیع بن الجراح^۲ نے حدیث میں آپ کی احتیاط کا ذکر ان الفاظ میں کیا^۳ :

”لقد وجد الورع عن ابی حنیفة فی الحدیث مالم یوجد عن غیره اه“

”جیسے احتیاط امام صاحب نے حدیث میں فرمائی کسی دوسرے سے اس قدر احتیاط نہ ہو سکی۔“

حدیث میں امام صاحب کے عظمت مقام کا اظہار حضرت حفص بن غیاث^۴ کے اس طریق کار سے بخوبی ہو جاتا ہے جسے علامہ گردری نے بالتسناد اُن سے نقل کیا فرماتے ہیں^۵ :

”وكان اذا سمع الحديث من شيخ عرضه على الامام فيصرف مصارفه ويبين له معناه“

”جب حضرت حفص بن غیاث اپنے شیخ سے کوئی حدیث سنتے تو اُسے امام صاحب پر پیش کیا کرتے تو امام صاحب اُس کا صحیح، محمل اور معنی بیان فرمادیتے۔“

حضرت حفص بن غیاث پر ہی بس نہیں علامہ موفق نے سند متصل حضرت زفر سے کبراء محمد شین کے متعلق یوں نقل کیا

(۱) تدریب الراوی : ۱۴۰

(۲) ۱۲۹ھ میں پیدا اور ۱۹۷ھ میں وفات پائی۔ ہشام بن عروہ سفیان سے سماع حدیث کیا۔ احمد بن حنبل کا کہنا ہے: ہمارا بیت اوعی للعلم ولا احفظ من وکیع ”میں نے وکیع سے بڑھ کر حافظ حدیث نہیں دیکھا۔“ آپ امام صاحب کے اقوال پر فتویٰ دیا کرتے۔

(۳) مناقب للموفق : ۱۹۷

تذکرۃ الحفاظ : ۲۸۰-۲۸۲

(۴) ہشام بن عروہ وغیرہ سے حدیث سنی۔ ابن معین احمد ابن مدینی نے آپ سے روایت کی۔ یحییٰ بن معین کا کہنا ہے کہ حفص بن غیاث نے بغداد اور ٹونے میں جو حدیث کا درس دیا تو ان کے پاس کوئی کتاب نہ تھی سب احادیث اُن کو یاد تھیں لوگوں نے اُن سے تین یا چار ہزار

احادیث لکھیں۔ ۱۹۴ھ میں وفات پائی۔ تذکرۃ الحفاظ : ۲۷۱-۲۷۲

(۵) مناقب للگردری : ۲۰۶

”کان کبراء المحدثین یختلفون الی ابی حنیفة ویسالونه عما ینوبهم من المسائل وما یشتبہ علیهم من الحدیث“

”بڑے بڑے محدثین امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوتے اور حدیث کے سلسلہ میں انہیں جو شبہات ہوتے امام صاحب سے اُن کا حال دریافت کرتے۔“

امام ابو یوسف نے آپ کے منصب علم حدیث کا بیان حسب ذیل الفاظ میں کیا ^۲ :

”مارایت اعلم بتفسیر الحدیث من ابی حنیفة وکان ابصر بالحدیث منی ۱۱ھ“

”میں نے آپ سے بڑھ کر کسی کو حدیث کی تفسیر کا عالم نہیں دیکھا۔ حدیث کے سلسلہ میں آپ مجھ سے زیادہ بصیرت رکھتے تھے۔“

حضرت مکی بن ابراہیم جن کا امام شافعی کے شیوخ میں شمار ہوتا ہے اُن کے متعلق امام موفق لکھتے ہیں ^۳ :

”دخل الکوفة سنة اربعین ومائة ولزم ابا حنیفة رحمة الله تعالى وسمع منه الحدیث والفقہ واكثر عنه الروایة ۱۲ھ“

”آپ ۱۲۰ھ کوفہ میں تشریف لائے امام صاحب کی رفاقت اختیار کی آپ سے حدیث وفقہ کا سماع کیا اور آپ سے کثرت کے ساتھ روایت حدیث بھی کی۔“

حضرت سفیان ثوری ^۴ کے مقام حدیث کے متعلق امام صاحب سے سوال کیا گیا کہ اُن سے روایت کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ حضرت سفیان بن عیینہ ^۵ کو کوفہ میں امام صاحب نے ہی منصب حدیث پر فائز کیا۔ ابن حجر مکی ان ہردو امور کا تذکرہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں ^۶ :

”وبهذا یعلم جلالته ومرتبه فی الحدیث ایضاً کیف وهو یستامر فی الثوری ویجلس ابن عیینہ ۱۳ھ“

(۱) مناقب للموفق: ۱۳۹:۲ (۲) الخیرات الحسان: ۲۷

(۳) مناقب للموفق: ۲۰۳:۱

(۴) آپ سفیان بن سعید (ابو عبد اللہ) ۹۷ھ پیدا ہوئے۔ خلق کثیر سے حدیث سنی ابن مبارک اور یحییٰ بن سعید القطان جیسے بزرگوں نے

آپ سے روایت حدیث کی۔ ابن سعد کا کہنا ہے کہ آپ کا وصال ۱۶۱ھ میں ہوا۔ نسائی کا قول ہے: ہوا جل من ان یقال فیہ ثقہ“

تہذیب التہذیب: ۱۱۳:۳

(۵) عبد الملک بن عمیر، اسود بن قیس جیسے اعلام سے حدیث سنی آپ سے شعبہ ثوری، مسعر نے روایت حدیث کی۔ عجل وغیرہ نے آپ کی

توثیق کی۔ ۱۹۸ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تہذیب التہذیب: ۱۱۷:۳-۱۲۲ (۶) الخیرات الحسان: ۲۷-۲۸

”اس سے امام صاحب کی حدیث میں عظمت معلوم ہوتی ہے۔ کیسے نہ ہو جبکہ حضرت سفیان ثوری سے روایت حدیث کے متعلق آپ سے پوچھا جاتا ہے اور ابن عیینہ کو آپ مستند حدیث پر فائز کرتے ہیں۔“

علماء اعلام محدثین سے جب کوئی مسئلہ روایت حدیث کے متعلق پوچھا جاتا تو وہ حضرت امام صاحب کا حوالہ دیتے ہوئے جواب دیتے۔ چنانچہ ابن معین کے متعلق علامہ موفق کا کہنا ہے کہ جب اُن سے پوچھا گیا کہ اگر کسی شخص کے پاس حدیث لکھی ہوئی ہو مگر اُس کو اُس کی روایت یاد نہ ہو تو آیا اُس شخص کے لئے اُس حدیث کی روایت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ تو ابن معین نے امام صاحب کی طرف اسناد کرتے ہوئے بتایا:

”كان ابو حنيفة يقول لا تحدث الا بما تعرف وتحفظ اه“

”امام صاحب فرمایا کرتے تھے کہ صرف اُس حدیث کی روایت کی جاسکتی ہے جو روایت کرنے والے کو یاد اور محفوظ ہو۔“

آخر میں عبد اللہ بن مبارک^۲ کا قول نقل کر دیتے ہیں جنہوں نے ابن ابی حاتم نے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ وہ امام صاحب کو حدیث میں مسکین سمجھتے تھے۔ انھی ابن مبارک نے امام صاحب کے متعلق حسب ذیل اشعار میں آپ کے حدیث میں مقام کا بیان فرمایا ہے^۳:

روی آثاره واجاب فيها كطيران الصقور من المنيفه
ولم يك بالعراق له نظير ولا بالمشرقين ولا بكوفه

”آپ نے آثار کو روایت کرنے میں ایسی بلند پروازی دکھائی جیسا کہ پرندے بلند مقام پر پرواز کرتے ہیں ممالک شرقیہ، کوفہ اور عراق میں تو آپ کی نظیر نہیں۔“

انھی ابن مبارک نے امام صاحب کی علم حدیث کے متعلق عظمت کا اظہار ان الفاظ میں بھی فرمایا^۳:

لقد زان البلاد ومن عليها امام المسلمين ابو حنيفة
بائار وفقه في حديث كايات الزبور على الصحيفة

”امام اعظم ابو حنیفہ نے ممالک اور اُن میں رہنے والوں کو احادیث اور حدیث کی فقاہت سے ایسا مزین فرمایا جیسا کہ صحیفہ پر آیات زبور ہوتی ہیں۔“

جیسا کہ صحیفہ پر آیات زبور ہوتی ہیں۔“

(۱) مناقب للموفق : ۱۹۳:۱

(۲) آپ ابو عبد الرحمن حافظ حدیث، شیخ الاسلام، مجاہد کبیر تھے۔ یحییٰ بن سعید الانصاری، اوزاعی، شعبہ اور خلق کثیر سے حدیث سنی۔ سفیان ثوری، ابن مہدی، یحییٰ بن معین، یحییٰ بن سعید نے آپ سے روایت حدیث کی۔ ابن عیینہ کا قول ہے نظرت فی امراضحابہ فما رايت لهم فضلا على ابن المبارک الا بصحبتهم النبى ﷺ وغزوهم معه ”آپ کی تصانیف میں کتاب الہد، السنن فی الفقہ، کتاب النفس قابل ذکر ہیں۔ ۱۸۱ھ میں وفات پائی۔ تہذیب التہذیب : ۶:۵، الفوائد السمیہ : ۱۰۳، (۳) مناقب للموفق : ۱۹۰:۲

علماء اعلام کی تصریحات سابقہ سے بالعموم اور ابن مبارک کے ان ارشادات سے بالخصوص ابن ابی حاتم کی پوری طرح تردید ہو جاتی ہے جن میں ابن مبارک نے آپ کو کوفہ عراق اور مالک شریہ کا بے نظیر محدث قرار دیا۔
علو سند میں آپ کا مقام :

محدث ثین کے نزدیک جن امور کو قابل فخر سمجھا گیا ہے انہی میں سے ایک امر علو سند^۱ بھی ہے کیونکہ اس صورت میں وسائط کی کمی کے سبب جہاں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مقدسہ سے زیادہ قرب ہو جاتا ہے وہاں روایت کی جرح و تعدیل بھی نسبتاً کم کرنا پڑتی ہے۔ یہ اور اس قسم کی دیگر جوہات علو سند کے مہتمم بالشان ہونے کا سبب ہیں۔

علو سند میں بھی اللہ تعالیٰ نے امام صاحب کو جو امتیاز بخشا، محدثین میں تو کیا ائمہ اربعہ میں بھی اس وصف مخصوص کا حامل کوئی نہیں پایا جاتا۔ اس امتیاز سے ہماری مراد یہ ہے کہ آپ نے حضور ﷺ کی بارگاہ سے بیک واسطہ تلمذ حاصل فرمایا جس کا تفصیلی بیان ہم حدیث ناظرین کر آئے ہیں کہ امام صاحب نے جہاں صحابہ کرام کی زیارت کا شرف حاصل کیا وہاں ان سے روایت حدیث کی عظمت بھی حاصل فرمائی۔ ”ذلک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء“

امام صاحب کی صحابہ سے روایات وحدانیات کہلاتی ہیں۔ اس کے بعد امام صاحب کی مرویات میں ثانیات کا درجہ ہے یعنی جن احادیث کی سند میں حضور ﷺ تک دو واسطے ہیں اور وہ یوں کہ آپ نے تابعین سے روایت حدیث کی چونکہ امام مالک^۲ خود تابعی نہ تھے بلکہ آپ کا شمار تبع تابعین میں ہے اس لئے ان کی مرویات میں عالی درجہ کی مرویات ثانیات قرار پائیں۔ امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کا شمار تبع تابعین کے گروہ میں بھی نہ ہو سکا کیونکہ انھوں نے تابعین کی زیارت کا بھی شرف حاصل نہ کیا تھا اس لئے ان کے ہاں علو سند ان مرویات میں ہوگا جو ثانیات ہوں۔

غرضیکہ امام صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نہ صرف محدث اور حافظ حدیث تھے بلکہ علو سند میں بھی ممتاز منصب کے

حامل تھے۔

(۱) نخبہ الفکر - زہدہ النظر ۵۰

(۲) آپ مالک بن انس بن مالک ابن ابی عامر بن عمرو بن الحارث بن عثمان (ابو عبد اللہ) المدنی اہل سنت کے مشہور و معروف امام ہیں۔ عامر بن عبد اللہ نعیم بن عبد اللہ زید بن اسلم نافع مولیٰ ابن عمر حمید الطویل اور صالح بن کیسان جیسے اعلام امت سے حدیث سنی۔ زہری، یحییٰ بن سعید الانصاری، یزید بن عبد اللہ ابن مبارک، شافعی اور مکی بن ابراہیم جیسے جلیل القدر حضرات نے آپ سے روایت حدیث کی۔ امام شافعی نے آپ کو نخبۃ اللہ علی خلقہ بعد التابعین قرار دیا بے پناہ اعلام امت نے آپ کی توثیق کی۔ ابن حجر عسقلانی آپ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ومنافقہ کثیر جذا لا یحتمل هذا المختصر استیعابها وقد افردت بالتصنيف ”یہ مختصر کتاب آپ کے تمام فضائل کو جامع نہیں ہو سکتی میں نے آپ کے فضائل میں مستقل کتاب لکھی ہے۔“ آپ کا وصال ۱۲ ربیع الاول ۱۷۹ھ میں ہوا جبکہ آپ کی عمر ۸۴ برس کی تھی۔ تہذیب التہذیب ۸:۱۰۰

امام صاحب کی تصانیف :

اس امر کو تو ہم آگے چل کے بیان کریں گے کہ امام صاحب نے کوئی تصنیف بھی فرمائی یا نہ۔ سر دست اس امر کا ذکر کر دینا ضروری معلوم ہوتا ہے کہ علم شریعت کو ابتدائاً مَدُون کرنے کا سہرا امام صاحب ہی کے سر رہا۔ صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم اجمعین نے علم شریعت کو ابواب اور کتب کی صورت میں جمع کرنے کی ضرورت ہی محسوس نہ کی بلکہ انھوں نے اس سلسلہ میں قوتِ حافظہ پر ہی اعتماد کیا، لیکن جب امام صاحب نے اپنے دور میں حالات کا جائزہ لیا تو انھوں نے اس خیال سے کہ لوگ چونکہ اس وقت دین کے سلسلہ میں تساہل سے کام لے رہے ہیں اور دین کے ضائع ہونے کا احتمال قوی ہے، علم شریعت کو مَدُون کیا اور اُسے ابواب کی اس نفیس ترتیب سے مرتب فرمایا کہ جس ترتیب کو نہ صرف آپ کے مقلدین ہی نے اپنایا بلکہ جلیل القدر آئمہ نے بھی اُسی ترتیب پر اپنی کتب کو تصنیف کیا۔ امام سیوطی نے اسی حقیقت کا اظہار کرتے ہوئے فرمایا :

” (وقال) بعض من جمع مسند ابی حنیفۃ من مناقب ابی حنیفۃ الذی انفرد بہا انہ اول من دون

علم الشریعة ورتبہ ابواباً ثم تابعہ مالک بن انس فی ترتیب الموطا ولم یسبق ابا حنیفۃ احد اھ

”جن حضرات نے مسند ابی حنیفہ کو جمع کیا، اُن میں سے بعض کا کہنا ہے کہ امام صاحب کے مناقب منفردہ میں سے ایک منقبت یہ بھی ہے کہ آپ نے سب سے پہلے علم شریعت کو مَدُون کر کے اُسے ابواب میں مرتب کیا اور پھر امام مالک بن انس نے اپنی موطا کو اُسی ترتیب پر مرتب فرمایا۔ اس تدوین شریعت میں امام صاحب پر کسی نے بھی سبقت نہیں لی۔“

امام صاحب کی تصانیف تعداد کے لحاظ سے اس قدر نہ سہی کہ جس سے آپ کے معیار علمی کا اندازہ لگایا جاسکے لیکن جہاں تک اُن کتب میں مندرجہ مضامین کا تعلق ہے اس سے یہ بات بالکل بے نقاب ہو جاتی ہے کہ آپ کا معیار علمی بہت بلند تھا۔ فقہ اکبر میں آپ نے معتزلہ کے خلاف جس رنگ میں قواعد اہل سنت کی وضاحت فرمائی ہے اُسی کا ہی شاید یہ نتیجہ ہے کہ معتزلی اس کتاب کو امام صاحب کی تصنیف قرار نہیں دیتے، کیونکہ اس میں اُن کا ردِ بلیغ کیا گیا ہے۔ چونکہ ایک طرف معتزلیوں کا یہ دعویٰ بھی کہ امام صاحب معتزلی تھے لہذا انھوں نے یہ مشہور کر دیا کہ یہ کتاب کسی اور شخص ابو حنیفہ نے لکھ کر امام صاحب کی طرف منسوب کر دی ہے۔

علامہ گردری نے اس قول کو (کہ امام صاحب کی کوئی تصنیف علم کلام میں نہیں) معتزلہ کا قول قرار دیتے ہوئے

یہی وجہ مذکورہ بیان فرمائی اور پھر فرمایا :

(۲) مناقب للگردری : ۱۰۸۱۰۷۰

(۱) تبیض الصحیفہ ۳۶

”میں نے خود شمس المہلۃ والدین گردری^۱ بریتقینی حمادی کی قلم سے لکھے ہوئے فقہ اکبر اور کتاب العالم والمتعلم کے نسخے دیکھے جس میں انھوں نے یہ بھی لکھا تھا کہ: انھما لا بی حنیفۃ یہ دونوں کتابیں امام صاحب کی تصنیف ہیں۔“ علامہ نے آگے چل کر فرمایا کہ ”علماء کی کثیر جماعت نے اسی کو اختیار کیا ہے۔“
عبدالحی لکھنوی نے امام صاحب کی تصانیف کا ذکر ان الفاظ میں فرمایا^۲:

”و ذکر الامام الارذنجانی فی شرح البزدوی ان ابا حنیفۃ صنف کتاب العالم والمتعلم و کتاب الرسالہ و کتاب الفقہ الاکبر و کتاب المقصود وما قبل لیس للامام کتاب مصنف فہو کلام المعتزلۃ ۱۱“

”امام الارذنجانی^۳ نے شرح بزدوی میں فرمایا کہ امام صاحب نے کتاب العالم والمتعلم، کتاب الرسالہ فقہ اکبر اور کتاب المقصود تصنیف فرمائیں اور وہ جو کہا گیا کہ امام صاحب کی کوئی تصنیف نہیں تو یہ معتزلہ کا قول ہے۔“
امام صاحب کی تصانیف کا جو ذکر علامہ اسماعیل باشا^۴ نے کیا، اُس میں انھوں نے کتب مذکورہ کے علاوہ کتاب الرد علی القدریہ اور المسند فی الحدیث کا بھی شمار کیا^۵۔ حاجی خلیفہ^۶ نے مسند فی الحدیث کو امام صاحب کی تصنیف قرار دیتے ہوئے جو ارشاد فرمایا، اُس کا خلاصہ یہ ہے فرماتے ہیں^۷:

”امام صاحب سے اس کی روایت حسن بن زیاد اللؤلؤی^۸ نے کی ہے۔ اس مسند کو شیخ قاسم قطلوبغا حنفی نے

(۱) آپ کا نام محمد بن محمد عبدالستار بن محمد الحمادی ہے صاحب ہدایہ سے علم فقہ حاصل کیا محمد بن محمود کردری جیسے اعلام نے آپ سے علم فقہ حاصل کیا۔ ۶۳۲ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تاج التراجم ۶۳۰

(۲) مقدمہ سعایہ : ۲۹

(۳) آپ عمر بن عبدالحسن حنفی اصولی محدث شارح بزدوی ہیں آپ کی تصانیف میں حدائق الازہار اور حاشیہ فوائد ضیائیہ قابل ذکر ہیں۔ ۸۷۱ھ تک آپ زندہ تھے۔ کشف الظنون ۱۱۳:۱

(۴) آپ اسماعیل بن محمد امین بن سلیم البابی بغدادی ہیں۔ بہت بڑے مؤرخ اور ادیب گزرے۔ تصانیف میں ایضاح المکتون فی الذیل علی کشف الظنون و ہدیۃ العارفین قابل ذکر ہیں۔ ۱۳۳۹ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ معجم المؤلفین ۲۸۹:۲، ۲۹۰

(۵) ہدیۃ العارفین ۲: ۴۹

(۶) آپ مصطفیٰ بن عبداللہ الرومی الحنفی کاتب خطیبی ہیں۔ تصانیف میں کشف الظنون جامع المتون، طرب المجالس قابل ذکر ہیں۔ ۱۰۲۷ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ ہدیۃ العارفین ۲: ۴۴۰

(۷) کشف الظنون ۱۶۸۱:۲

(۸) آپ جوہری تھے اس لئے لؤلؤی مشہور ہوئے امام صاحب کے اصحاب سے ہیں۔ آپ کی تصانیف میں کتاب البحر و کتاب القالہ قابل ذکر ہیں۔ ۲۰۴ھ میں وفات پائی۔ الفوائد البھیہ ۶۱

بروایت حارثی^۱ ابواب فقہ پر مرتب کیا اور اس پر دو جلدوں میں ”امالی“ لکھی۔ اسی مسند امام کو جمال الدین محمود بن احمد القنوی دمشقی^۲ نے مختصر کرنے کے بعد اس کی شرح المستند لکھی۔“

اسی مسند کے زوائد کو ابوالموید محمد بن محمود الخوارزمی نے ابواب فقہ کے طریق پر جمع کیا جسے امام شرف الدین اسماعیل بن عیسیٰ^۳ نے مختصر کیا اور اس کا نام اختیار اعتماد المسانید فی اختصار اسماء بعض رجال الاسانید رکھا اس میں حضرت موصوف نے امام صاحب کے کچھ مناقب بھی درج کئے۔ مسند خوارزمی کا ایک اور مختصر احمد بن ابی الضیاء محمد المکی^۴ نے بھی لکھا جس میں انھوں نے تکرار کو یکسر ترک کیا اور اس کا نام المستند مختصر المسند رکھا۔ محمد بن عباد الحلطی^۵ نے مسند خوارزمی کا ایک مختصر مقصد المسند لکھا۔ مسند امام کے زوائد کو علامہ خوارزمی کے علاوہ علامہ کردری نے بھی جمع کیا۔

علامہ سیوطی نے مسند امام اعظم کی شرح التعليقہ المزیفہ علی مسند ابی حنیفہ تحریر فرمائی۔ یہی حاجی خلیفہ کتاب العالم و المعلم کو امام صاحب کی تصنیف قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں^۶ :

کتاب العالم والمتعلم لا بی حنیفہ (امامنا الاعظم نعمان بن ثابت) الخ

”کتاب العالم والمعلم ہمارے امام اعظم نعمان بن ثابت کی تصنیف ہے“

فقہ اکبر کو امام صاحب کی تصنیف قرار دیتے ہوئے حاجی خلیفہ لکھتے ہیں^۷ :

(۱) آپ عبد اللہ بن محمد بن یعقوب الحارثی السبزمونی (سبزمون بخارہ میں بستی ہے) ہیں۔ سمعانی نے آپ کو مکثر حدیث قرار دیا، فضل بن محمد اشعرانی وغیرہ نے آپ سے روایت کی۔ کشف الآثار فی مناقب ابی حنیفہ کتاب لکھی۔ ۲۵۸ھ میں پیدا اور ۳۴۰ھ میں وفات پائی۔

الجواهر المضية ۲۹۰:۱

(۲) ۷۵۹ھ میں دمشق میں قاضی مقرر ہوئے کچھ عرصے کے بعد معزول کئے گئے۔ ۷۶۶ھ میں دوبارہ قاضی مقرر ہوئے۔ کتاب المنتہی فی شرح المغنی کتاب الاعجاز اور کتاب المستند کے علاوہ متعدد تصانیف فرمائیں۔ ۷۷۱ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ الفوائد السبعیہ ۲۰۷

(۳) آپ بے نظیر محدث و فقیہ تھے۔ ۸۹۲ھ کو مکہ میں وفات پائی۔ معجم المؤلفین ۲: ۲۸۴

(۴) آپ ۷۸۹ھ میں پیدا اور ۸۵۴ھ میں فوت ہوئے۔ شرح الوافی البحر العمیق مناقب الامام ابی حنیفہ قابل ذکر تصانیف فرمائیں۔ آپ کا نام محمد بن احمد بتایا گیا۔ ہدیۃ العارفین ۲: ۱۹۷

(۵) بہت بڑے فاضل تھے۔ محمود بن عبد اللہ الجھیری سے علم حاصل کیا۔ خلاط روم میں ایک بستی ہے۔ تصانیف میں جامع صغیر کی تلخیص اور

مسند ابی حنیفہ کا اختصار قابل ذکر ہے۔ ۶۵۲ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ الفوائد السبعیہ ۱۷۲

(۶) کشف الظنون ۲: ۱۳۳

(۷) کشف الظنون ۲: ۱۲۸

”ابو مطیع بلخی نے اس کی روایت امام صاحب سے کی ہے۔ علماء کی کثیر جماعت نے اس کتاب کو امام صاحب کی تصنیف قرار دیا اور اس پر شروع بھی لکھیں جن میں سے چند ایک کے نام ملاحظہ ہوں :

۱- محی الدین محمد بن بہاؤ الدین^۲ ۹۵۶ھ نے اس کی اس انداز میں شرح فرمائی کہ علم کلام اور تصوف کو یکجا کر دیا۔ اس شرح کا نام ”القول الفصل“ ہے۔

- ۲- الیاس بن ابراہیم السینیو^۳ ۸۹۱ھ نے بھی اس کی نفیس شرح لکھی۔
- ۳- احمد بن محمد المغنسیاوی^۴ نے بھی فقہ اکبر کی شرح لکھی جو ۳۳۹ھ میں مکمل ہوئی۔
- ۴- شیخ اکمل الدین (صاحب عنایہ) نے بھی اس کی شرح ”الارشاد“ لکھی۔
- ۵- ملا علی قاری نے بھی اس تصنیف امام کی مقبول عام شرح ”منح الروض الازھر“ لکھی۔
- شیخ قاسم بن قطلوبغا حنفی انھی ابو مطیع کے حالات میں یوں رقم طراز ہیں ۵ :

”ابو مطیع البلخی راوی کتاب الفقہ الاکبر عن ابی حنیفہ ۱ھ“

یعنی ”آپ نے امام صاحب سے فقہ اکبر کی روایت کی ہے۔“

علامہ جرجی زیدان^۶ نے جہاں حضرت امام صاحب کی مذکورہ بالا تصانیف کا ذکر فرمایا وہاں یہ بھی بتا دیا کہ فلاں تصنیف فلاں مکتبہ میں موجود ہے۔ فرماتے ہیں ۷ :

- ”۱- الفقہ الاکبر: اس کے قلمی نسخے اور با اور خدیویہ کے مکاتب میں موجود ہیں۔
- ۲- مُسند ابی حنیفہ: اسے حضرت کے تلامذہ نے جمع کیا۔ اس کے بھی چند قلمی نسخے مکتبہ خدیویہ میں موجود ہیں۔
- (۱) آپ حکم بن عبداللہ القاضی الفقیہ ہیں۔ ابی مون مالک بن انس سے حدیث سنی آپ سے احمد بن منیع وغیرہ نے روایت حدیث کی۔ ۱۹۷ھ میں وفات پائی۔ تاج التراجم: ۸۷
- (۲) آپ حنفی صوفی علم فقہ کلام تفسیر اور حدیث میں مہارت تامہ کے حامل تھے۔ تصانیف میں شرح الاسماء الحسنی، تفسیر قرآن اور تصوف کے رسالے قابل ذکر ہیں۔ معجم المؤلفین: ۹
- (۳) آپ حنفی تھے تصانیف میں حاشیہ شرح مقاصد شرح عروض الاندلسی اور رسالہ فی تفسیر بعض الآیات قابل ذکر ہیں۔ ۸۹۱ھ بروسہ میں وفات پائی۔ ہدیۃ العارفین: ۲۲۵:۱
- (۴) آپ روم کے رہنے والے حنفی المذہب تھے۔ تصانیف میں اظہار المعنی فی شرح حرز الامانی کے علاوہ کسی تصنیف کا ذکر نہیں ملتا۔ آپ کا وصال ۱۰۹۰ھ کے قریب ہوا۔ ہدیۃ العارفین: ۱۶۲:۱، معجم المؤلفین: ۱۵۹:۲
- (۵) تاج التراجم: ۸۷
- (۶) ۱۳ دسمبر ۱۸۶۱ء کو بیروت کے علاقے میں پیدا ہوئے۔ ۱۸۸۶ء میں انگریزی ممالک کا دورہ کیا۔ تصانیف میں تاریخ مصر الحدیث (جلد ۲) تاریخ التمدن الاسلامی تاریخ یونان اور تراجم المشاہیر بالعراق قابل ذکر ہیں۔ ۱۹۱۳ء میں وفات پائی۔ آپ عیسائی تھے۔
- تاریخ آداب اللغۃ العربیہ: ۲۸۳:۲
- (۷) تاریخ آداب اللغۃ العربیہ: ۱۶۱:۲

۳- وصیہ لاصحابہ: یہ اصول میں تصنیف ہے۔ اس کے چند قلمی نسخے غوطلہ اور باریس میں موجود ہیں۔ اس پر شروح بھی لکھیں گئیں جو مکتبہ غوطا نور عثمانیہ مکتبہ خدیوہ میں پائی جاتی ہیں۔

۴- وصیہ لابنہ: اس کا ایک قلمی نسخہ باریس کے کتب خانے میں پایا جاتا ہے۔

۵- الخارج فی الحیل: یہ فقہ میں تصنیف کی گئی ہے۔ اسے آپ کے تلمیذ ابو یوسف نے آپ سے روایت کیا۔ اس کا بھی ایک قلمی نسخہ مکتبہ خدیوہ میں موجود ہے۔“

کتاب الآثار :

امام صاحب کو تصانیف میں کتاب الآثار بھی شامل ہے جسے اکثر مصنفین نے امام محمد کی تصنیف قرار دیا۔ اس مغالطہ کی وجہ کچھ بھی ہو حقیقت یہ ہے کہ یہ کتاب امام صاحب کی تصنیف ہے۔ آپ کے اصحاب میں متعدد اعلام نے آپ سے اس کی روایت کی جن میں سے بعض حضرات کے اسماء گرامی کا ذکر ضروری سمجھتے ہوئے ہدیہ ناظرین کیا جاتا ہے۔

۱- محمد بن الحسن الشیبانی: ابن حجر عسقلانی نے امام صاحب کی فن حدیث میں تصانیف کا تذکرہ فرماتے ہوئے حسب ذیل بیان دیا ہے ۲:

”والموجود من حدیث ابی حنیفہ مفرداً انما هو کتاب الآثار التی رواها محمد بن الحسن عنه اھ“

”فن حدیث میں امام صاحب کی تصنیف ”کتاب الآثار“ موجود ہے جسے محمد بن الحسن الشیبانی نے آپ سے روایت کیا۔“

۲- یعقوب بن ابراہیم (ابو یوسف): عبدالقادر القرشی امام ابو یوسف کے صاحبزادے امام یوسف ۳ کے حالات میں لکھتے ہیں ۴:

”روی کتاب الآثار“ عن ابیہ عن ابی حنیفہ وهو مجلد ضخیم اھ“

”امام یوسف نے اپنے والد ابو یوسف سے کتاب الآثار کی روایت کی اور ابو یوسف نے اُس کی روایت امام صاحب سے فرمائی، امام صاحب کی یہ تصنیف ضخیم جلد میں ہے۔“

۳- زفر بن الہذیل: انھوں نے بھی ”مشکل الآثار“ کی روایت امام صاحب سے کی۔ چنانچہ عبدالقادر قرشی احمد بن بکر

(۱) آپ یعقوب بن ابراہیم بن حبیب القاضی ہیں۔ خلفاء ثلاثہ مہدی ہادی اور رشید کے دور میں قاضی بنے رہے۔ احمد اور ابن معین وغیرہ نے آپ کی توثیق کی۔ امام صاحب اور سعد بن جتہ کی رفاقت کا شرف پایا۔ ۵ ربیع الاول ۱۸۱ھ میں آپ کا وصال ہوا اور ایک قول میں آپ کا وصال ۵ ربیع الآخر ۱۸۲ھ بتایا گیا ہے۔ تاج التراجم: ۸۱

(۲) تعجیل المنفعة: ۵

(۳) بارون الرشید نے اُن کو اُن کے والد کی وفات کے بعد قاضی بنایا تھا۔ ۱۹۲ھ میں وفات پائی۔ الجواہر المفضیہ: ۲: ۲۳۵

(۴) الجواہر المفضیہ: ۲: ۲۳۵

الحصینی کے حالات میں لکھتے ہیں^۱ :

”یروی عن ابی وہب عن زفر بن الہذیل عن ابی حنیفة ”کتاب الآثار“
”احمد بن بکر^۲ نے ابو وہب سے اور ابو وہب^۳ نے زفر بن الہذیل سے نیز زفر بن الہذیل^۴ نے امام صاحب
سے ”کتاب الآثار“ کی روایت کی۔“

ابن ماکولا^۵ نے حصینی کی نسبت کے تحت اس امر مذکور کو ان الفاظ میں بیان فرمایا^۶ :

”فہو احمد بن بکر بن یوسف ابی بکر الحصینی ثقة یمیل الی اہل النظر روى عن ابی

وہب زفر بن الہذیل عن ابی حنیفة ”کتاب الآثار“

حاصل یہ کہ ”علماء اعلام کی تصریحات سے یہ امر روزِ روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ ”کتاب الآثار“ امام صاحب
کی تصنیف ہے جسے آپ کے اصحاب نے آپ سے روایت کیا۔“

مذکورہ بالا اصحاب کے علاوہ دیگر حضرات نے بھی اس کتاب کی امام صاحب سے روایت کی ہے، لیکن ہم اس
جگہ بخوفِ طوالت انھی اصحاب کے ذکر پر اکتفا کرتے ہیں۔

امام صاحب کی تصانیف کا مقام :

علمی دنیا میں امام صاحب کی ان تصانیف کا جو مقام ہے محتاجِ بیان نہیں۔ بھلا جن کے تلمیذ التلامذہ حضرت
امام محمد کی تصانیف کے علمی مقام کا امام شافعی جیسے جلیل القدر امام نے ان الفاظ میں اظہار کیا ہو کہ ”واللہ ما صرت
فقیہاً الا بمطالعة کتب محمد بن الحسن اھ“ ”میں تو امام محمد کی تصانیف کے مطالعہ سے ہی فقیہ بنا ہوں“ تو

(۱) الجواہر المضية ۶۲:۱

(۲) مرو میں ایک محلے حصین کی طرف آپ کی نسبت کی جاتی ہے۔ سمعانی نے آپ کو ثقہ بتایا۔ الجواہر المضية ۶۲:۱

(۳) آپ محمد بن مزاحم العامری ہیں۔ ابن مبارک ابن عیینہ وغیرہما سے حدیث سنی۔ اسحاق بن راہویہ وغیرہ نے آپ سے حدیث روایت

کی۔ ۲۰۹ھ میں وفات پائی۔ تہذیب التہذیب ۹: ۴۳۷

(۴) آپ کی پیدائش ۱۱۰ھ میں اور وفات ۱۵۸ھ میں ہوئی۔ امام صاحب نے آپ کو امام من ائمہ المسلمین قرار دیا۔ ابن معین وغیرہ نے

آپ کی توثیق کی۔ تاج التراجم ۲۸:

(۵) آپ علی بن الوزیر (ابونصر ابن ماکولا) مشہور مؤرخ ہیں۔ ۴۷۵ھ میں آپ کو آپ کے ترک غلاموں نے شہید کر دیا۔ آپ بغدادی ہیں۔

الرسالة المستطرفة ۹۷:

(۶) الاکمال: ۳-۳۶

(۷) الذر الختار: ۱:

خود اُن کی تصانیف کا علمی دنیا میں کیا عالم ہوگا۔ ایک جگہ امام صاحب کی تصانیف کے مطالعہ کا موقع پانے پر فخر کرتے ہوئے امام شعرانی لکھتے ہیں:

”ومن الله على بمطالعة مسانيد الامام ابي حنيفة الثلاثة من نسخة صحيحة عليها خطوط الحفاظ آخرهم الحفاظ الدمياطي فرائيته لا يروى حديثاً الا عن خيار التابعين العدول كما لا سود وعلقمة وعطاء وعكرمة ومجاهد ومكحول والحسن البصري واضرابهم رضى الله عنهم اجمعين فكل الروات بينه وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم عدول وثقات اعلام اخيار ليس فيهم كذاب ولا متهم بكذب اه“

حاصل یہ کہ امام شعرانی نے اس بات کو فخریہ انداز میں بیان کیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر احسان فرمایا کہ مجھے امام اعظم کی مسانید ثلاثہ کے مطالعہ کا موقع بخشا جو ایک نسخہ میں لکھی ہوئی تھیں اور اُن پر دیگر حفاظ حدیث کی تقریظ کے علاوہ حافظ دمیاطی کی تقریظ بھی موجود تھی۔ امام شعرانی نے ان مسانید پر تبصرہ کرتے ہوئے فرمایا کہ میں اُن کے مطالعہ کے بعد اس نقطہ پر پہنچا کہ امام صاحب کے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مابین تمام روایات صحابہ کے علاوہ اُن خیار تابعین سے ہیں جو عادل اور ثقہ بھی ہیں جیسے عکرمة^۲ اسود علقمة عطا^۳ مجاہد سکول^۴ اور حسن بصری^۵ وغیرہم اور اُن روایات میں کوئی راوی بھی کذاب یا متہم بالکذب نہیں۔

یہ امام صاحب کی تصانیف کے معیار کی ادنیٰ سی جھلک تھی جسے امام شعرانی^۶ نے باوجود شافعی ہونے کے بیان فرمادیا۔ ان کے علاوہ دیگر اعلام اُمت کے اقوال کو نقل کرنے کا وقت متحمل نہیں۔

(۱) المیزان الکبریٰ:

(۲) آپ ابو عبد اللہ البریری ہیں۔ ابو ہریرہ عقبہ بن عامر وغیرہما سے حدیث سنی۔ آپ سے ایوب قاسم وغیرہما نے حدیث روایت کی۔ شععی نے آپ کو کتاب اللہ کا سب سے بڑا عالم قرار دیا۔ آپ کی وفات ۱۰۷ھ میں ہوئی۔ تذکرہ الحفاظ ۸۳:۱

(۳) آپ عطاء بن ابی رباح (ابو محمد) ہیں۔ ابن عباس ابن عمر ابن زبیر وغیرہم صحابہ سے روایت کی۔ مجاہد زہری جیسے اعلام نے آپ سے حدیث سنی۔ امام صاحب نے اُن کے متعلق فرمایا تھا کہ ”میں نے اُن سے زیادہ افضل کی ملاقات نہیں کی۔“ ۱۱۳ھ یا ۱۱۷ھ میں وفات پائی تہذیب التہذیب ۲۰۳:۷

(۴) آپ حسن بن ابی الحسن یسار البصری ہیں۔ شیر خدا اور طلحہ کے علاوہ دیگر صحابہ کو دیکھا۔ حضرت عثمان علی ابو موسیٰ وغیرہم صحابہ سے حدیث سنی۔ آپ سے ایوب قتادہ وغیرہم نے روایت حدیث کی۔ ۱۱۰ھ میں وفات پائی۔ تہذیب التہذیب ۲۶۳:۲

(۵) آپ ابو عبد اللہ مکحول بن ابی اسلم نقیہ اور حافظ حدیث تھے۔ واثلہ بن الاسقع انس بن مالک وغیرہما سے حدیث سنی۔ آپ سے اوزاعی ایوب بن موسیٰ جیسے اعلام نے روایت حدیث کی۔ ۱۱۳ھ میں وفات پائی۔ ابو نعیم وغیرہ نے آپ کا سن وصال ۱۱۲ھ بتایا۔ تذکرہ الحفاظ:

(۶) آپ عبد المؤمن بن خلف (شرف الدین) ابو محمد بہت بڑے اصولی محدث حافظ گزرے ہیں۔ تصانیف میں العقد الثمین، قابل الخرج وغیرہ قابل ذکر ہیں۔ حجاز دمشق دوردراز علاقوں کے سفر علم دین کے لئے کئے۔ ۷۰۵ھ میں وفات پائی۔ معجم المؤلفین ۱۹۷:۶

آپ کی وفات :

آپ کے سن وصال میں اختلاف اقوال پایا جاتا ہے۔ علامہ نووی نے اس سلسلے میں حسب ذیل بیان نقل کرتے ہوئے ۱۵۰ھ کو امام صاحب کا صحیح وصال قرار دیا ہے ملاحظہ ہوا :

”توفی ببغداد سنة خمسين ومائة هذا هو المشهور الذي قاله الجمهور وكذا رواه الخطيب عن الجمهور ثم روى عن يحيى بن معين رواية غريبة انه توفى سنة احدى وخمسين وعن مكى بن ابراهيم انه توفى سنة ثلاث وخمسين والله اعلم“

”قول مشہور کے مطابق آپ کا وصال بغداد میں ۱۵۰ھ میں ہوا۔ خطیب نے جمہور سے ایسے ہی روایت کیا۔ خطیب نے یحییٰ بن معین سے ایک روایت غریبہ میں آپ کا سن وصال ۱۵۱ھ نقل کرنے کے بعد مکی بن ابراہیم^۲ سے آپ کا سن وصال ۱۵۳ھ بھی نقل کیا۔“

علامہ نووی و خطیب کے علاوہ ابن کثیر علامہ ذہبی ابن حجر عسقلانی وغیرہم نے بھی ۱۵۰ھ کو آپ کا صحیح سن وصال قرار دیا^۳۔ امام المؤرخین ابن سعد رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے بھی اسی قول مشہور پر اجماع نقل کرنے کے بعد آپ کے صاحبزادے حضرت حماد سے ایک روایت ان الفاظ میں نقل کی ہے^۴ :

”مات ابو حنیفة وهو ابن سبعين سنة ۱۵۰ھ“

”امام صاحب کا وصال ۷۰ برس کی عمر میں ہوا۔“

جیسا کہ ہم ابتداً مقالہ میں بالتفصیل ذکر کر آئے ہیں آپ کے سن پیدائش میں قول صحیح ۸۰ھ ہے تو اس روایت حماد کی روشنی میں یہ امر بخوبی واضح ہو جاتا ہے کہ آپ کا سن وصال ۱۵۰ھ ہے۔ سن وصال کی طرح مقام وصال میں بھی اختلاف اقوال پایا گیا۔ تمام اقوال کو درج کرنے کی چنداں ضرورت نہیں راجح قول یہی ہے کہ آپ کا وصال قید خانے میں ہوا۔

(۱) تہذیب الاسماء واللغات ۲: ۲۲۳

(۲) امام صاحب امام مالک ابن جریج سے حدیث سن۔ بخاری کے شیوخ میں آپ کا شمار ہوتا ہے۔ احمد بن حنبل، عجل اور دارقطنی نے آپ

کی توثیق کی۔ ۲۱۵ھ میں آپ کا وصال ہوا۔ تہذیب التہذیب ۱۰: ۲۹۳

(۳) البدایہ والنہایہ ۱۰: ۱۰۷، تذکرۃ الحفاظ ۱: ۱۵۲، تقریب التہذیب ۲۲۲

(۴) الطبقات الکبریٰ ۶: ۳۶۹

ابن خلکان اسی قول کو صحیح قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں^۱ :

”وكانت وفاته ببغداد في السجن ليلي القضاء فلم يفعل هذا هو الصحيح اه“

حاصل یہ کہ ”قول صحیح یہی ہے کہ آپ کا وصال بغداد کے قید خانے میں ہوا۔“

علامہ نووی نے اسی قول کو صحیح قرار دیتے ہوئے لکھا^۲ :

”والصحيح انه توفي وهو في السجن اه“

”قول صحیح کے مطابق آپ کا وصال بغداد کے قید خانے میں ہوا۔“

قضاء حوائج اور مزار الامام :

یہ حقیقت ہے کہ جس طرح آپ اپنی حیات ظاہری میں لوگوں کے ملجاء و مناوی رہے وصال کے بعد بھی آپ کی مزار پر لوگوں کا قضاء حوائج کے لئے ہجوم رہا کرتا۔ عوام پر ہی بس نہیں آئمہ مجتہدین بھی آپ کی قبر انور پر حاضر ہو کر اپنی مشکل کشائی کی دعائیں اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں کیا کرتے اور ان کی دعائیں قبول بھی ہو جاتیں۔

ابن حجر مکی نے بعنوان ”ان قبره يزار لقضاء الحوائج“ حسب ذیل بیان دیا ہے^۳ :

”اعلم انه لم يزل العلماء و ذو الحاجات يزورون قبره ويتوسلون عنده في قضاء

حوائجهم و يرون نجاح ذلك منهم الامام الشافعي رحمة الله تعالى لما كان ببغداد فانه

جاء عنه انه قال اني لا تبرك بابي حنيفة واجئ الى قبره فاذا عرضت لي حاجة صليت

رکعتين وجئت و الى قبره وسالت الله فتقضى سريعاً اه“

”یاد رہے کہ علماء اور حاجت مند حضرات امام صاحب کی قبر کی زیارت کو آیا کرتے اور امام صاحب کو بارگاہ

خدواندی میں اپنی قضاء حوائج کے لئے وسیلہ بنایا کرتے۔ انھی حضرات میں سے امام شافعی بھی ہیں۔ بغداد میں قیام کے

دوران ان کے طریقہ کار کا ذکر خود ان سے منقول ہے فرماتے ہیں: میں امام صاحب سے برکت حاصل کرتا ہوں اور ان کی

قبر انور کی زیارت کے لئے آتا ہوں جب کبھی مجھے کوئی حاجت درپیش ہوتی ہے دو رکعت نماز پڑھ کر امام صاحب کی قبر پر

حاضر ہوتا ہوں اور قبر انور کے پاس اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا ہوں تو میری حاجت روائی ہو جاتی ہے۔“

اسی قسم کی ایک روایت امام موفق نے بھی امام شافعی کے متعلق بالسند نقل کی ہے^۴ :

(۱) وفیات الاعیان ۱۶۶:۲

(۲) تہذیب الاسماء واللغات ۲۲۳:۲

(۳) الخیرات الحسان ۶۹

(۴) مناقب للموفق ۱۹۹:۲

کاش حضرات شافعیہ بارگاہِ امام میں امام شافعی کی اس عقیدت کا ایک نظر جائزہ لے لیتے تو انھیں امام صاحب کے خلاف سخت و سست کلمات کہنے کو موقع ہی نہ ملتا۔

امام صاحب کی کرامت :

ایک بار جب امام شافعی نے امام صاحب کی مزار کے قریب صبح کی نماز ادا فرمائی تو دعائے قنوت کو نماز میں نہ پڑھا اور فرمایا :

”کیف اقلت بحضرة الامام وهو لا يقول به اه“

”میں ایسے امام کی موجودگی میں دعائے قنوت کیسے پڑھوں جو کہ صبح کی نماز میں اس کے پڑھنے کو صواب نہیں سمجھتے۔“
بعض لوگوں نے امام شافعی کے اس عمل پر وارد ہونے والے اعتراض کا جواب دیتے ہوئے کہا کہ امام شافعی نے امام صاحب کا ادب و احترام بجالاتے ہوئے دعائے قنوت ترک فرمائی حالانکہ اُن کا یہ کہنا صحیح نہ تھا کیونکہ جب امام شافعی اپنے اجتہاد میں دعائے قنوت کے صبح کی نماز میں پڑھنے کو سنت سمجھتے ہیں تو سنت کے ترک سے کسی کا ادب کرنا بالکل بے معنی سی بات ہے۔ امام شعرانی نے امام شافعی کے اس عمل پر وارد ہونے والے اعتراض کا جواب بعض لوگوں کے حوالے سے حسب ذیل الفاظ میں درج فرمایا، لکھتے ہیں^۲ :

”انما نقول ان ترک الامام الشافعی القنوت عند زیارة قبر الامام ابی حنیفة رضی اللہ

عنه انما کان لموافقہ فی اجتہادہما حصلت ذلک الوقت ویکون ذلک احدی

الکرامات الجلیلة المعدودة للامام ابی حنیفة رضی اللہ تعالیٰ عنه اه“

”ہم کہتے ہیں کہ امام شافعی کا زیارتِ قبرِ امام کے وقت صبح کی نماز میں دعائے قنوت نہ پڑھنا اس وجہ سے تھا کہ اُس خاص وقت میں امام شافعی اور امام اعظم کے اجتہاد میں موافقت پیدا ہو گئی تھی جو کہ امام صاحب کی واضح کرامت ہے۔ یہ امام صاحب کی بعد از وفات کرامت تھی کہ جب امام شافعی جیسے جلیل القدر امام آپ کی قبرِ انور پر حاضر ہوتے تو حضرت کے اجتہاد سے اپنے آپ کو موافق پاتے ہوئے حضرت ہی کے اجتہاد پر عمل فرماتے۔

”ذلک فضل اللہ یوتیہ من یشاء“

(۱) المیزان الکبریٰ ۵۴:۱

(۲) المیزان الکبریٰ ۵۴:۱

مزار پر قبہ اور اُس کے قریب مدرسہ :

آپ کے مزار کا ذکر کرتے ہوئے ابن خلکان لکھتے ہیں^۱ :

”وبنی شرف الملک ابو سعد محمد بن منصور الخوارزمی مستوفی مملکہ

السلطان ملکشاہ السلجوقی علی قبر الامام ابی حنیفہ مشہدا وقبة وبنی عنده مدرسه

كبيرة للحنفية اه“

”ابو سعد محمد بن منصور الخوارزمی^۲ (جو کہ سلطان ملکشاہ السلجوقی^۳ کے مستوفی تھے) نے امام صاحب کی قبر

پر قبہ بنوایا اور قبر کے قریب احناف کیلئے بہت بڑا مدرسہ تعمیر کرایا۔“

امام صاحب وفات کے وقت بھی بارگاہ بے نیاز میں سجدہ ریز تھے^۴۔ کثرت ازدحام کے سبب آپ کی نماز

جنازہ چھ بار پڑھی گئی^۵۔ آپ کے مزار پر انوار بغداد شریف میں ہے۔ ”یزار ویتبرک“

(۱) وفیات الاعیان ۱۶۶:۲

(۲) آپ نے مرو میں بھی مدرسہ بنوایا اور جنگلات میں کئی ایک سرائیں و مہمان خانے بنوائے۔ آخری عمر میں ملازمت ترک کر کے گوشہ نشین

ہو گئے۔ لوگ اپنی ضروریات میں اُن سے مراجعت کیا کرتے۔ ۴۶۴ھ میں وفات پائی۔ وفیات الاعیان ۱۶۶:۲

(۳) اپنے والد الپ ارسلان کی وفات کے بعد والی بنے۔ آخری عمر میں اُن کا معمول یہ تھا کہ جب کبھی لشکار کرتے تو اُس کے بدلے ایک

درہم صدقہ کیا کرتے۔ ۴۴۷ھ میں پیدا ہوئے اور ۴۸۵ھ میں وفات پائی۔ اصہبان میں شوافع و احناف کے لئے جو مدرسہ تعمیر کرایا تھا اُس میں

دفن کئے گئے۔ وفیات الاعیان ۱۳۳:۲-۱۳۵

(۴) تاریخ آداب اللغۃ العربیہ ۱۶۱:۲

(۵) البدایہ والنہایہ ۱۰۷:۱۰



مراجع البحث والتحقيق

نام کتاب	نام مصنف	سن وفات	مطبع
ابن ماجہ شریف	ابو عبد اللہ محمد بن (یزید بن) ماجہ القزوينی	۵۲۳ھ	اصح المطابع، کراچی
ابوداؤد شریف	سلیمان بن اشعث البجستانی	۵۲۵ھ	مکتبائی، دہلی
اتحاف السادة المتقين (بشرح أسرار احياء علوم الدین)	محمد مرتضیٰ بن محمد الحسینی الزبیدی	۱۲۰۵ھ	میسر، مصر
الاتقان فی علوم القرآن	علامہ جلال الدین السيوطی	۹۱۱ھ	حجازی، قاہرہ
احیاء العلوم	امام ابو حامد محمد بن محمد الغزالی	۵۰۵ھ	مصطفیٰ البابا الحلبي، مصر
ارشاد الساری فی شرح البخاری	احمد بن محمد (شہاب الدین) القسطلانی	۹۲۳ھ	الکبریٰ الامیریہ، مصر
الاستیعاب فی معرفۃ الاصحاب	ابو عمر یوسف بن عبد اللہ (ابن عبد البر)	۶۳۳ھ	الفجالة، مصر
أسد الغابہ فی معرفۃ الاصحاب	شیخ عز الدین علی بن محمد (ابن الاثیر) الجزری	۶۳۰ھ	الاسلامیہ افنت
الاصابہ فی تمييز الصحابة	احمد بن علی بن حجر (ابو الفضل) العسقلانی	۸۵۲ھ	مصطفیٰ محمد، مصر
الأصول	علی بن محمد بن الحسن البرز دوی	۳۸۲ھ	مصر
الأعلام	خیر الدین الزرکلی		کومتا تسوما س، مصر
أقرب الموارید	سعید الخوری الشرطی اللبانی	۱۳۶۲ھ	مرسل ایسیومیہ بیروت
الاقوال الصحیحة فی جواب البحر علی ابی حنیفہ	علامہ نور بخش توحیدی	۱۹۳۸ء	سٹیم پریس، لاہور
الکمال فی رفع الارباب عن الموتلف والمختلف من الاسماء و الکئی والاشساب	علی بن الوزیر (ابن ماکولہ) البغدادی	۴۷۵ھ	دارۃ المعارف، حیدرآباد دکن

امام ابن ماجہ اور علم حدیث	عبدالرشید نعمانی		اصح المطابع، کراچی
الانساب	عبدالکریم بن محمد (ابوسعبد) السمعانی	۵۵۶۲ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد دکن
انوار الباری	احمد رضا بجنوری		نیشنل پرنٹنگ پریس، یونین
نخای شریف	محمد بن اسماعیل الحافظ (ابوعبداللہ البخاری)	۲۵۶ھ	اصح المطابع، دہلی
البدایہ والنہایہ	اسماعیل بن عمر (ابوالفدا ابن کثیر) الحافظ	۷۷۷ھ	سعاده، مصر
بلغة الغریب فی مصطلح آثار الحسین	محمد مرتضیٰ بن محمد الحسینی الزبیدی	۱۲۰۵ھ	سعاده، مصر
تاج التراجم فی طبقات الحنفیہ	قاسم بن قطلوبغا (ابوالعدل زین الدین)	۸۷۹ھ	بغداد
تاریخ آداب اللغة العربیہ	جرجی زیدان	۱۹۱۳ء	دارالہلال
تاریخ الاسلام	محمد بن احمد (شمس الدین) الذہبی	۷۷۷ھ	قذی، قاہرہ
تہذیب الصحیفہ	جلال الدین السیوطی	۹۱۱ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد دکن
تذریب الراوی	جلال الدین السیوطی	۹۱۱ھ	علمیہ، مدینہ منورہ
تذکرۃ الحفاظ	محمد بن احمد الذہبی	۷۷۷ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد
تذکرۃ علماء ہند	محمد عبدالشکور	۱۳۲۵ھ	مشہور پریس، کراچی
ترمذی شریف	محمد بن عیسیٰ (ابوعیسیٰ) الحافظ	۲۷۹ھ	مجتبائی، دہلی
تجلیل المنقذ	احمد بن علی بن حجر العسقلانی	۸۵۲ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد
تقریب التہذیب	احمد بن علی بن حجر العسقلانی	۸۵۲ھ	
تقریب الثواوی بحاشیہ تذریب الراوی	محمّد الدین یحییٰ بن شرف النووی	۶۷۶ھ	علمیہ، مدینہ منورہ
تہذیب الاسماء واللغات	محمّد الدین یحییٰ بن شرف النووی	۶۷۶ھ	منیریہ
تہذیب التہذیب	احمد بن علی بن حجر العسقلانی	۸۵۲ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد
جامع مسانید الامام الاعظم	محمد بن محمود بن محمد الخوارزمی	۶۶۵ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد

النجرح والتغذيل	ابن ابی حاتم الرازی	۳۲۷ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد
النجواہر المہینۃ	عبدالقادر القرشی	۷۷۷ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد
حسن المحاضرة	جلال الدین السيوطی	۹۱۱ھ	اداره الوطن، مصر
خلاصة تذييل الكمان	احمد بن عبد اللہ الخزرجی	بعد ۹۲۳ھ	
الخيرات الحسان	احمد بن حجر الهيتمي المکی	۹۷۳ھ	ميمية، مصر
الدور الكامنه	احمد بن علی بن حجر العسقلانی	۸۵۲ھ	دائرة المعارف، حیدرآباد
الدور المختار	محمد بن علی الحسکفی	۱۰۸۸ھ	مجتبائی، دہلی
رد المختار	محمد امین (ابن عابدين)	۱۲۵۲ھ	الکبری الامیریہ، مصر
الرسالة المستطرفة	محمد بن جعفر الکتانی	۱۳۳۵ھ	اصح المطابع، کراچی
سفن دارینی (اردو)	عبد اللہ بن عبد الرحمن الحافظ	۲۵۵ھ	سعیدي، کراچی
سيرۃ النعمان	شبلی نعمانی		سٹیم پریس، لاہور
شبلی نامہ	شیخ محمد اکرام		تاج آفس محمد علی، ممبئی
شرح سفر سعادت	الشیخ عبد الحق محدث دہلوی	۱۰۵۲ھ	نول کشور، لکھنؤ
شرح مسند امام اعظم	علی بن سلطان محمد القاری	۱۰۱۴ھ	محمدی پریس، لاہور
شرح تحفۃ الفکر	علی بن سلطان محمد القاری	ایضاً	استانبول
طبقات الحنابلہ	محمد بن ابویعلی	۵۲۶ھ	محمدیہ قاہرہ
طبقات الشافعیۃ الکبریٰ	تاج الدین عبد الوہاب بن تقی الدین السبکی	۷۷۱ھ	حسینیہ، مصر
الطبقات الکبریٰ	عبد الوہاب بن احمد الشعرانی	۹۷۳ھ	مصر
الطبقات الکبریٰ	ابن سعد	۲۳۰ھ	دارصادار، بیروت
طحاوی علی الدور المختار	احمد بن محمد بن اسمعیل الحنفی	۱۲۳۱ھ	دارالطباعت العامرہ، مصر
العزف الشذی	سید انور شاہ کشمیری	۱۳۵۲ھ	
عمدة القاری	محمود بن احمد (بدر الدین) العینی	۸۵۵ھ	اداره الطباعة المنیریہ، مصر

عنائیہ	محمد بن محمود البارتی	۵۷۸۶	مصطفیٰ محمد، مصر
الفتاویٰ الحدیثیہ	احمد بن حجر الہیتمی المکی	۵۹۷۳	معاهدہ القاہرہ
فتاویٰ رضویہ	مولانا احمد رضا خان بریلوی	۱۳۳۰ھ	سرفراز قومی پریس، لکھنؤ
فتح الباری	احمد بن علی بن حجر العسقلانی	۵۸۵۲	سعادہ، مصر
فتح القدر	محمد بن عبد الواحد (ابن ہمام) الحنفی	۵۸۶۱	مصطفیٰ محمد، مصر
الفتاویٰ الہدیہ	عبدالحی (ابو الحسنات) لکھنوی	۱۳۰۴ھ	السعادہ، مصر
القاموس المحیط	محمد بن یعقوب فیروز آبادی	۵۸۱۷	میںیہ، مصر
قفو الآثار فی صفو علوم الآثار	محمد بن ابراہیم (ابن الحسنی)	۵۹۷۱	السعادہ، مصر
القول المفید فی اولیۃ الاجتہاد والتقلید	محمد بن علی الشوقانی	۱۲۵۰ھ	مصطفیٰ البابا الخلی، مصر
کتاب الذیل فی طبقات الحنابلہ	ابن رجب الحنبلی	۵۷۹۵	محمدیہ، مصر
کشف الاسرار	عبد العزیز بن احمد البخاری	۵۷۳۰	مصر
کشف الظنون	مصطفیٰ بن عبد اللہ (حاجی خلیفہ)	۱۰۶۷ھ	بھیہ
الکواکب الدری	محمد یحییٰ الکاندھلوی		تھیویہ، سہارن پور
اللباب فی تہذیب الانساب	علی بن محمد بن محمد بن الاثیر	۵۶۳۰	قدسی، قاہرہ
لسان العرب	محمد بن مکرم الافریقی المصری	۵۷۱۱	بیردت
مرآتی الفلاح شرح نور الایضاح	حسن بن عمار بن علی شرنبلالی	۱۰۶۹ھ	مصطفیٰ البابا، مصر
مسلم شریف	مسلم بن الحجاج القشیری الحافظ	۵۲۶۱	اصح المطابع، کراچی
مسند امام اعظم	امام الائمہ ابو حنیفہ	۱۵۰ھ	اصح المطابع، لکھنؤ
مشکل الآثار	احمد بن محمد الطحاوی	۵۳۲۱	دارۃ المعارف، حیدرآباد
معجم البلدان	یا قوت بن عبد اللہ الحموی	۵۶۲۶	
معجم المطبوعات	یوسف البان سرکیس		سرکیس، مصر
معجم المؤلفین	علامہ عمر رضا کمالہ		مطبعہ الترقی، دمشق

مقدمہ ابن الصلاح	حافظ ابو عمر عثمان الشہر زوری	۶۲۳ھ	محمود علی صبیح، مصر
مقدمہ تحفۃ الاخو ذی			
مقدمہ مسند امام اعظم (تشیخ نظام)	محمد حسن سنبلی	۱۳۰۵ھ	اصح المطابع، لکھنؤ
مقدمہ سعایہ	عبدالحی لکھنوی	۱۳۰۲ھ	مصطفائی، ہند
مقدمہ ہدایہ	عبدالحی لکھنوی	۱۳۰۲ھ	مکتبہ رحیمیہ، ہند
مناقب للکزدری	محمد بن محمد شہاب الکروری	۸۲۷ھ	دائرۃ المعارف، حیدرآباد
مناقب للموفق	امام موفق بن احمد المکی	۵۹۵ھ	دائرۃ المعارف، حیدرآباد
میزان الاعتدال	حافظ شمس الدین الذہبی	۷۷۷ھ	سعاده، مصر
المیزان الکبریٰ	شیخ عبدالوہاب بن احمد الشعرانی	۹۳۷ھ	الازہریہ، مصر
نزهۃ النظر شرح تحفۃ الفکر	احمد بن علی بن حجر العسقلانی	۸۵۲ھ	الاستقامۃ، قاہرہ
وفیات الأعیان	احمد بن محمد (ابن خلکان) الشافعی	۶۸۱ھ	میمیہ، مصر
ہدیۃ العارفین	اسماعیل باشا بغدادی	۱۳۳۹ھ	البھیہ، استانبول



تقاریر



حضرت علامہ قیصرانی

ڈیرہ غازی خان

سألهَا دَر كَعْبِه وَ بُتْ خَانَه مِ نَالِد حِيَات

تَا زِ بَزْمِ عَشَق يَك دَانَايَ رَا زِ آيِدَا بِيروُن

اس سے پہلے کہ میں مقالہ کے متعلق کچھ لکھنے کی جرأت کروں ضروری ہے کہ اُس شخصیت کا مختصر سا تعارف کراؤں جن کی محبت، خلوص اور مسلسل عرق ریزیوں کا نتیجہ یہ مقالہ ہے۔ ان کا نام نور سلطان القادری ہے۔ آپ جس خاندان سے تعلق رکھتے ہیں، محتاج تعارف نہیں، اس حیثیت سے بھی مولانا موصوف کی شخصیت واضح ہو جاتی ہے۔ خاندان سے مراد سلطان باھو کا خاندان ہے۔ آپ بچپن سے ہی تعلیم کے شائق تھے۔ آپ کی عمر ابھی پانچ سال کی تھی کہ سلسلہ تعلیم کا آغاز کیا۔ ۱۹۵۸ء میں میٹرک کا امتحان نمایاں حیثیت سے پاس کیا، اُس کے بعد علومِ آخروی حاصل کرنے کے لئے مفتی اعظم قبلہ امید علی خان رحمہ اللہ علیہ کی خدمت میں زانوئے تلمذ طے کیا اور پانچ سال کی قلیل مدت میں ۱۹۶۳ء میں آپ نے العلماء و رثۃ الانبیاء کا سہرا باندھا، لیکن جامِ شوق پھر بھی لبریز نہ ہوا، اور مزید تعلیم کے لئے جامعہ اسلامیہ بہاولپور میں درجہ تخصّص فقہ و قانون میں داخلہ لے کر پیرزادہ محمد حسن (پی۔ ایچ۔ ڈی) اور دیگر مشاہیر علماء کرام سے استفادہ کیا۔ آپ اخلاق و کردار کے پیکر اور حُسنِ سیرت کے منظرِ اتم ہیں۔ ان تمام صفات کے علاوہ آپ بذلہِ سنج بھی ہیں۔ آپ کے جملہ فضائل کے بیان سے قلم عاجز ہے۔

مُشْکِ آں بَاشَد کَہ خُود بُوید نہ کَہ عَطَار بَگوید

اگرچہ اس حقیقت کا انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جس ممتاز شخصیت کے متعلق آپ نے کچھ تحریر فرمایا، اُن کے متعلق جتنی بھی تحمید کی جائے کم ہے، تاہم آپ کی کاوشوں اور جانفشانیوں کو حرفِ غلط کی طرح مٹایا نہیں جاسکتا۔ مجھے مقالہ کے چند اہم مقامات دیکھنے کا اتفاق ہوا، جنہوں نے مجھے ان چند سطور کے لکھنے پر مجبور کر دیا۔

میں یہ دیکھ کر حیران و ششدر رہ گیا کہ مولانا موصوف نے اس مقالہ کو جس تحقیق و تدقیق، ضبط و وسط، نظم و نسق سے تصنیف کیا، شاید ہی یہ پہلو کسی اور کو نصیب ہوا ہو۔ اگر ایک طرف آپ نے جن اعلامِ اُمت کے اقوال سے استدلال کرتے ہوئے اُن کے فی الجملہ تراجم، حاشیہ میں درج کر کے مقالہ کی حیثیت کو چار چاند لگا دیئے، تو دوسری طرف نہایت سُستہ الفاظ استعمال کر کے مقالہ کے حقیقی پہلو کو اجاگر کر دیا۔ مقالہ کو پڑھ کر جہاں اُن کے وسعتِ مطالعہ کا علم ہوتا ہے

وہاں اُن کی قوتِ بیانی اور علمی استعداد کا بھی پتہ چلتا ہے۔ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ امام صاحب کی سیرت بیان کرنا ایک بحرِ بیکراں ہے تو مولانا نے اس کو ایک گوزے میں بند کر دیا۔
حرفِ آخر: حقیقت کی روشنی میں اگر اس مقالے کو امام صاحب کے متعلق عنوانات پر مشتمل ہونے کے سبب انسائیکلو پیڈیا کہا جائے تو بے جا نہ ہوگا۔

والسلام

قیصرانی

۱۹۶۶ء



جناب صاحبزادہ ظہور سلطان

دربار عالیہ سلطان العارفین حضرت سلطان باہو، ضلع جھنگ

” بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ و رپیدا “

زیر نظر مقالہ جس کے مصنف جلیل القدر عالم اور بلند مرتبہ فاضل نو جوان ہیں، اُن کا نام نور سلطان ہے۔ آپ خاندان اقدس سلطان العارفین سلطان باہو رحمۃ اللہ علیہ کے چشم و چراغ ہیں۔ آپ اس حیثیت سے بھی ایک ممتاز شخصیت کے مالک ہیں۔ آپ کی نسبت کچھ کہنا نہ صرف غیر دانشمندانہ اقدام ہے بلکہ سوء آداب کے مترادف ہے۔ آفتاب کو چراغ دکھانا کہاں کی عقلمندی ہے مگر بیخوائے ”نقل را چہ عقل“ جہاں تک مجھے اُن کے متعلق علم ہے، آپ علماء کی صف میں اُن چیدہ بستیوں میں سے ہیں جن کی نظیر موجودہ دور میں عادتہ محال ہے۔ حضرت موصوف نے بڑے قلیل عرصہ میں علوم دنیوی اور اخروی پر مہارت حاصل کی۔ آپ کے اساتذہ میں علامہ سید احمد سعید کاظمی شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ بہاولپور، مولانا مفتی امید علی خان رحمہ اللہ علیہ مفتی انوار العلوم ملتان، مولانا الحافظ عطاء محمد صاحب شیخ الحدیث جامعہ مظہریہ امدادیہ بندیاں (خوشاب، سرگودھا) اور پیرزادہ محمد حسن (پی۔ ایچ۔ ڈی) شیخ الادب جامعہ اسلامیہ بہاولپور خاص کر قابل ذکر ہیں۔

آپ علوم متداولہ فقہ، تفسیر، حدیث، منطق، نحو، میراث میں اپنی مثال آپ ہیں۔ آپ کے نام سے مقالہ کی اہمیت ظاہر ہے۔ یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ اس مقالہ کو جس طرز سے اُنہوں نے مرتب کیا اہل علم کی نظر میں اہمیت عظمیٰ سے خالی نہیں اور جس خوش اسلوبی تحریر سے اپنے علمی شاہکار کا لوہا منوایا وہ حقیقت مقالہ کے مطالعہ سے ہر ذی فہم، عقل مند پر روز روشن کی طرح عیاں ہو جاتی ہے۔

صاحبزادہ صاحب نے اس مختصر عرصہ معینہ میں ہزار ہا پریشانیوں اور مصائب سے الجھ کر اتنے بڑے وسیع علمی ذخیرہ کو جس ادا سے چند صفحات پر مرزین فرمایا، دانش مند اور محققین حضرات کے نزدیک قابل صد آفرین و تحسین ہے۔

اللہ کرے زور قلم اور زیادہ

والسلام

احقر .. زیڈ۔ ایس۔ قادری

۱۹۶۶ء



حضرت مولانا الحافظ محمد گل سعیدی چشتی

میانوالی

نحمدہ، ونصلی علی رسولہ الکریم

زیر نظر مقالہ میرے فاضل محترم جناب صاحبزادہ نور سلطان صاحب القادری سلم اللہ تعالیٰ ابن حضرت سلطان غلام باھو صاحب مدظلہ العالی آف جمعہ شریف، ضلع ڈیرہ اسماعیل خان کی تصنیف ہے۔ آپ حضرت سلطان العارفین سلطان باھو رحمۃ اللہ علیہ کی اولاد سے ہیں۔ آپ نے ۱۹۵۸ء میں میٹرک کا امتحان پشاور یونیورسٹی سے پاس کرنے کے بعد اسی سال مدرسہ انوار العلوم ملتان میں زیر سایہ جناب شیخ الاسلام والمسلمین غزالی زماں رازی دوراں حضرت علامہ سید احمد سعید شاہ صاحب کاظمی دامت برکاتہم العالیہ شیخ الحدیث جامعہ اسلامیہ بہاولپور میں اسلامی تعلیم کا آغاز کیا۔ مجھے وہ مبارک دن آج تک یاد ہے جب آپ کو مدرسہ مذکورہ میں داخلہ دلانے کے لئے آپ کے والد ماجد عمدۃ الصالحین حضرت سلطان غلام باھو صاحب دامت برکاتہم العالیہ سجادہ نشین آستانہ عالیہ جمعہ شریف اور آپ کے چچا بزرگوار قدوۃ العارفین جناب سلطان غلام دستگیر صاحب القادری مدظلہ العالی آف حضرت سلطان باھو رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ آپ کے ہمراہ ملتان آئے تھے۔

پانچ سال کے قلیل عرصہ میں آپ نے حضرت قبلہ سراج العلماء و تاج الاصفیاء جناب مفتی امید علی خان صاحب رحمہ اللہ علیہ سابق مفتی رام پور و استاد العلماء حضرت علامۃ الدہر جناب مولانا سید مسعود علی صاحب القادری سابق مفتی انوار العلوم مدظلہ العالی اور استاد الاساتذہ جناب مولانا مفتی عبدالکریم صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ کے علاوہ حضرت قبلہ مولانا محمد جعفر صاحب مرحوم و مغفور جیسے جلیل القدر علماء اہل سنت سے کتب متداولہ کی تعلیم درس نظامی کے مطابق حاصل کی۔ پھر معقول کی مزید تعلیم کے لئے حضرت مولانا خلیفہ سلطانی شہباز طریقت جناب سلطان اعظم صاحب مدظلہ العالی اور مولانا قبلہ شیخ المعقول والمنقول شیخ التفسیر والحدیث جناب الحافظ الحاج عطاء محمد صاحب بندیا لوی دامت برکاتہم العالیہ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ وہاں ڈیڑھ سال کے قلیل عرصہ میں قاضی مبارک و رسالہ قطبیہ و دیگر کتب پڑھیں۔ ابھی تعلیم جاری تھی کہ حضرت غزالی زماں رازی دوران علامہ سید احمد سعید کاظمی الامروہی کے فرمان کے مطابق آپ نے ۱۹۶۳ء کو جامعہ اسلامیہ بہاولپور درجہ تخصص میں داخلہ لیا۔ مجھے بھی اسی سال جامعہ میں داخلہ کا موقع ملا۔ میں نے حضرت صاحبزادہ موصوف کے ہمراہ تعلیم جاری رکھی۔ اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے یہ نبیرہ سلطانی تخصص فقہ و قانون کے سال اول کے امتحان سالانہ میں اول نمبر میں کامیاب ہوئے اور سال دوم میں تعلیم کے دوران آپ نے با تعمیل ارشاد جناب

رئیس الجامعہ ڈاکٹر سید حامد حسن صاحب بلگرامی، زیر نظر مقالہ امام اعظم ابو حنیفہ نعمان بن ثابت (تحقیق و تنقید کی روشنی میں) (زیر نگرائی جناب پیر زادہ ڈاکٹر سید محمد حسن پی۔ ایچ۔ ڈی و شیخ الادب جامعہ اسلامیہ بہاولپور تحریر فرمایا۔) (یہ مقالہ) جہاں تقریباً سو (۱۰۰) کتب کے مطالعہ کا نتیجہ ہے وہاں امام صاحب پر وارد کئے جانے والے اعتراضات کا پورا پورا جواب بھی ہے۔

دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ فاضل محترم کو اجر عظیم عطا فرمائے اور انھیں اپنے خاندان کے لئے بالخصوص اور عالم اسلام کے لئے بالعموم صحیح علم دین پھیلانے کی خدمت کا موقع بخشے۔ آمین ثم آمین

والسلام
عبدالمصطفیٰ حافظ محمد گل سعیدی چشتی

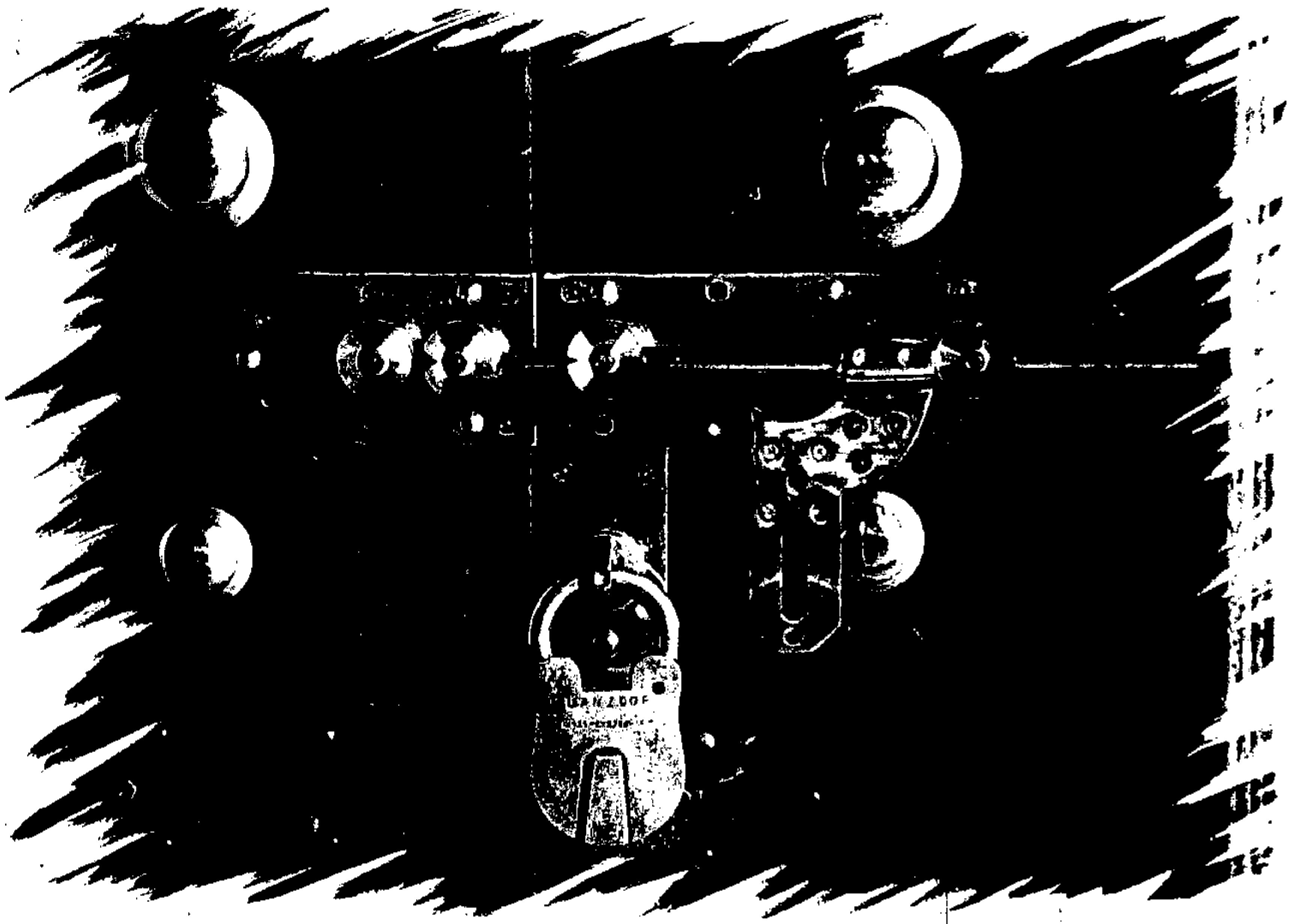
۱۹۶۶ء



امام اعظم

ابو حنیفہ نعمان بن ثابت

تحقیق و تنقید کی روشنی میں



297.9923
1551
94905

علامہ محمد نور سلطان القادری